

# افادات المؤمنین

یہ رسالہ تصنیفات سے جنابِ افضل جلیل و عالم نبیل حضرت مولانا  
مقتدا نامولوی السید عابد حسین قبلہ کا ہے اس سالہ میں جناب مولانا  
مدوح نے عقاید مذہب شیعہ اثنا عشری کو بطریق سؤل و جواب رقم  
فرمایا ہے جو جناب صوف سے وقتاً فوقتاً فرقہ مخالفین نے کیے تھے  
چونکہ یہ سالہ محض عقاید شیعہ ہی بناؤ علیہ خدمت میں حضرات الجماعہ کے  
اتماس کے براہ نہربانی حضرات موصوفین نے تو اس سالہ کو خرید فرمائیں اور نہ  
ملاحظہ فرمانے کی تکلیف اٹھائیں۔ یہ رسالہ صرف بغرض تعلیم اطفال  
مؤمنین محض انکی درستی عقاید کیلئے لکھا گیا ہے کسی سے بحث و  
مناظرہ تو توئیں میں منظور نہیں اور یہ سالہ حسبِ مالش جناب منشی  
سید محمد حنیف صاحب اسٹنٹ سپرنٹنڈنٹ شریعتہ چنگی ریوڑی چیمپا  
۱۹۰۱ء

بمطبع یوسفی دہلی رونق طبع نڈیرفت



# مختصر فهرست موجودہ کتب خانہ مطبع یوسفی کشمیر و ازہدہ علی

مناظرہ	عین الیقین	تنبیہ السائل
آیات محکمت و آیات بینات	سیف اول از مولانا شیخ احمد رضا	ملۃ الاخبار فی رد طہارۃ کفار
مودۃ الاسلام	شمس الامت (زبان پنجابی)	دلیل الوصول جواب قول
بشارت احمدی کاغذ سفید	عین حق نما	مع الفصل
کاغذ حنائی	ارشاد النعیم لدفع اللیثم	بشارت محمدی
تنبیہ المنکرین و مخزن القرائض	غم محرم (جواز تعزیہ)	سفینۃ النجاة فارسی
سراج الایمان	رسالہ خیر خیر پوری	صفوح العقیان
حُسنیہ اردو کاغذ سفید	نزہۃ اشاعر شریہ جلد اول	تبیان تحریف القرآن
قسم اعلیٰ	زواہر جواہر	شنوی شعلہ کلام
جز و مظاہر الحق	آیہ تطہیر	تنبیہ شفقانہ
تحفۃ الاشعریہ	نار ذات لہب	حدیقۃ الاسلام
یا علی مدد	استضاء فارسی	فضیحتہ المنکرین
نصر المؤمنین	وافع الشبہات	نور ایمان
سیف حارم	رسالہ رجعت فارسی و اردو	احسن الدلائل
ہات العذیر	آیہ آخری بجوابات بینات	بنیان الایمان
تنبیہ الخواج (ثبوت تعزیہ)	سیف نبی مع صولت حیدریہ	رسالہ مبصرآ
دلیل الحسنات	ضرب المبین جواب ظفر المبین	قامع اباطل
تنقید جدید	صبغة التدویر و اصطلاح	آفتاب عالم افروز ہر دو حصہ
تکمیل الوضو	قول مختوم فی عقد ائم کلثوم	الاقلیل الاولہ





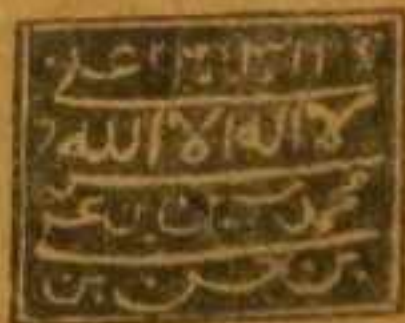


و تحت خط خاص خدام والا مقام جناب لانا و مقتدا ناسید المتکلمین و راس المتفقیین مجتهد العصر الزمان  
سید محمد حسین صاحب دامن ظلہ العالی علی رؤس المؤمنین و ائمتہ السیماوات و الارضین

باسمہ سبحانہ و بکرمہ ما اعظم شانہ

الحمد لله المنعم المتعال باسط الفی و الظلال و الصلوٰۃ المبرکۃ بعقد الکمال علی المفسر بتشریف الافاضل  
محمد الہادی لعبادہ عن ظلم الضلال الی مشارق الکمال و علی الہ خیر آل مالمع آل و طلع ہلال \*  
اما بعد یہ رسالہ فحہ و رعلا لہ ایچہ او عجبالہ ہرہ او صحیفہ زاہرہ او رنمیقہ انیقہ جسکے مؤلف و مصنف  
جلیب حبیب الفائز من قلم اح العلم و العمل بالمعالی و القریب فی الذہن النقاد و الطبع الوقاد صاحب المحجۃ  
و العلی العز و التقی السید الاید و الماہر المجتہد البری عن المہین و اشین جناب المولوی السید عابد حسین  
رزقہ اللہ و تقر بہ العین میں بہ نظر قاصر من و لہا الی آخر ہا گذرا و افعی وہ وہ مضامین شریفہ اور نکات  
و شریفہ اور مطالب لطیفہ اور مقاصد شریفہ مدلل بدلال عقلیہ و رشواید قطعیہ اور براین و اضحی ہر ہک  
من ہک عن ہینہ و یحی من حی عن ہینہ تحریر فرمائی ہیں کہ جو باعث ہدایت اور ارشاد اور زور و زوال  
ضعف اعتقاد میں شکر اللہ سعیدہ و اجزل اجرہ۔ حق تعالیٰ جلہ مؤمنین و موقنین پر و ان آئمہ ہرین  
سالکان مسلک حنفیت سنیہ خیر المسلمین کو اسکی توفیق کرامت فرمائے کہ اس کتاب تطاب کو  
بالاستیعاب طلب خطہ فرمائیں اور بالخصوص ان مواعظ اور نصائح کو جو آخر بیان معاد میں تحریر ہوئی  
ہیں و اس سے استفادہ حاصل کریں کہ انشاء اللہ تعالیٰ علاوہ استحکام اساس اعتقادات ثواب  
جمیل اور اجر خلیل بھی حاصل ہوگا۔ فاقرا اللہ بہا عیون المؤمنین الاخیار الذین اقتبسوا من انوار  
آئمہ اطہار صلوٰۃ اللہ علیہم انا و اللیل و اطراف النہار۔

کتابہ بنیاد الدنۃ و الآزہ خدام الشریعۃ الطیبۃ الطاہرہ عبد المذنب محمد حسین الکنوی و تی کتابہ بیانی الاخو





## بسم اللہ الرحمن الرحیم

بہستعین واصلی علی النبی وآلہ الطاہرین۔ واضح ہو کہ اس رسالہ کے مضامین کتاب یقہ سلطانیہ  
و تشیید المطاعین و ترمیمہ و قول فیصل و سوار السبیل و حق الیقین کتب شیعہ اور روضۃ الاصفیاء و تحفہ  
وروضۃ الصفا و تذکرۃ الخلفاء و تاریخ الخلفاء اردو و تاریخ جہاں و حدیث تحقیق بمشرب سنی و مباح النبوة  
و ہدیۃ الشیعہ کتب اہل سنت و بایں غرض ان کتاب کو تھے کہ اپنے لڑکوں کو تعلیم کروں تاکہ  
اپنے اصول بن سو واقف و مخالفین کے شبہات ابلہ فریب سے متاثر نہ ہوں لیکن جب اسکے  
مضامین کو مومنین نے دیکھا اور سنا تو فرمایا جو حق بر تو پاشد تو بر خلق پاش۔ جو فائدہ اپنے  
لڑکوں کے واسطے منظور ہوا اور مومنین نے کیا قصور کیا ہے کہ اس سے محروم کیے جائیں  
لہذا اسکو افادات المومنین سے مسمیٰ کر کے ہدیۃ مومنین کرتا ہوں ابتدا اسکی ۱۳۱۳ ہجری میں  
ہوئی تھی اور تاریخی نام وسیلۃ بخشش رکھا تھا لیکن زمانہ نے مہلت ندی کہ اسکو حرب نشانی  
مومنین طبع کر اگر مشہر کروں۔

maablib.org

العبد  
اقل الکونین بندہ سید عابد حسین سکرین قدیم وضع پچند پڑی ضلع مراد آباد و ساکن  
حال کیلاوڑہ ضلع مظفرنگر



## بسم اللہ الرحمن الرحیم

سُن تمہارا کیا مذہب ہے (رج) امامیہ اثنا عشریہ کثرہم التمدنی البریہ (سُن) سوائے اثنا عشریہ کے  
 اسلام میں کوئی اور مذہب بھی ہے (رج) ہاں بہتر مذہب اور ہیں مگر سب زخی ہیں چنانچہ حدیث  
 میں وارد ہے سَتَفْتَرَقُ أُمَّتِي عَلَى ثَلَاثَةٍ وَسَبْعِينَ فِرْقَةً كُلُّهُمْ فِي النَّارِ إِلَّا وَاحِدَةً  
 آنحضرت صلعم فرماتے ہیں کہ عنقریب میری امت تہتر فرقوں پر متفرق ہو جائیگی ایک انھیں سے  
 بہشتی ہو اور سب زخی ہیں (سُن) اس حدیث کو صرف ایک فرقہ کا ناجی ہوتا تو ثابت ہو لیکن  
 یہ کیونکر قابل تسلیم ہو کہ وہ ناجی فرقہ اثنا عشری مذہب کے ہاں اس کا مخالف و زخی ہو (رج)  
 صرف اثنا عشریہ مذہب کے ناجی ہونے پر علماء و امامیہ نے بیسار دلیلیں کتب مبسوطہ میں درج فرمائی ہیں  
 سب کے لکھنے کو دفتر طویل رکا رہے لیکن میں انرا بچلہ دو حدیثیں پیش کرتا ہوں ایک حدیث ثقلین  
 اور دوسری حدیث سفینہ حدیث ثقلین یہ ہے اِنِی تَارَکَ فِیْکُمُ الثَّقَلَیْنِ کِتَابُ اللَّهِ عِترَ  
 مَا ان تَمَسَّکْتُمْ بِمَا لَنْ تَضِلُّوا بَعْدَکُمْ وَاِنَّهَا لَنْ یَفْتَرِقَا حَتّٰی یَرِدَ عَلَیَّ الْجَوْضُ جَمْعُ  
 یعنی اے گروہ اسلام میں تم میں دو چیزیں بزرگ چھوڑ دی جاتا ہوں ایک انھیں سے قرآن ہے  
 اور ایک میری عترت اگر تم لوگ ان دونوں کی پیروی کرو گے تو میرے بعد تم گمراہی سے بچے رہو گے  
 اور یہ دونوں کبھی آپس سے جدا نہ ہوں گے تا آنکہ جو شخص کو شریعت پر مجاہدات کریں اور حدیث سفینہ یہ ہے  
 مَثَلُ اَهْلِ بَيْتِیْ کَمَثَلِ سَفِیْنَةِ نُوْحٍ مَنْ رَکِبَها بَاقِیْ وَ مَنْ تَخَلَّفَ عَنْها غَرِقَ وَ هُوَ  
 یعنی مثال میری اہلبیت کی کشتی نوح کی مثال ہے جو شخص اس کشتی پر سوار ہوا اس نے نجات پائی  
 اور اس سے کنارہ کشی کرنے والا غرق و ہلاک ہوا پس ایسا ہی اہلبیت کی جانب پناہ گیر ہونے والا  
 و طہ کفر و طغیان میں غرق ہونے سے مصلحون اور تلامذہ امواج بحر الحاد و عصیان و مامون رہیں گے  
 اور اہل کشتی سے کنارہ کشی کرنے والا ضلالت و بے دینی کے دلدل میں پھنس کر غرق آب جمیم اور  
 داخل بحر جمیم ہو گا پس الحمد للہ کہ دونوں حدیثوں کا مصداق فرقہ اثنا عشری ہی ہے (سُن) ایک  
 حدیث میں لفظ عترت مذکور ہے اور دوسری میں اہلبیت عترت کے معنی لغت میں خوش نشان و



فرزند ان کے لکھتے ہیں وراثیت میں ان واج بھی داخل ہیں اسچنانکہ شاعشری لوگ بعض عیسان  
 ازواج رسول کے معتقد ہیں اور بعض سنیوں میں لہذا ان حدیثوں کے مصداق نہیں ہو سکتے ہاں  
 اگر اہل جماعت اس کے مدعی ہوں تو گنجائش ہے کہ ان کے نزدیک سب اچھے ہیں (ج) ان دونوں  
 حدیثوں سے ایسا استدلال کرنا عدم تہذیب اور نا انصافی پر دال ہے کیونکہ ایک حدیث میں جناب محمد ﷺ کے لیے  
 عتہ کو ہمراہ قرآن بیان فرما کر ارشاد کرتے ہیں کہ انکی پیروی کرو ورنہ گمراہ ہو جاؤ گے اور دوسری  
 حدیث میں اہل بیت کی مثال مثال کشتی نوح فرما کر غافلین و جاہلین کے گونگزار فرماتے ہیں میرے  
 اہلبیت سے انحراف کرنے والا طعمہ ناز و جہنم ہوگا اور انکی پیروی کرنے والا وارث فردوس بریں ہوگا  
 پس اگر اہل دانش و پیش معیت قرآن و عترت اور امتثال کی کیفیت پر غور کریں تو کبھی بھولے ہوئے بھی یہ لفظ  
 آشنا و زبان نہ ہوگا کہ یہاں عترت میں سوائے معصومین کے اور کوئی قرابت دار رسول شامل وراثیت میں  
 ازواج بھی داخل ہیں صاف ظاہر ہے کہ قرآن کی پیروی کا حکم سوائے فرمایا ہو کہ اس میں جملہ ضروریات  
 مندرج ہیں مگر وہ بلا کسی مفسر کے باعث رہبری نہیں ہو سکتا چنانچہ جناب علوم نبوی فرماتے ہیں  
 ہذا قرآن صامت و ناقص ناطق یعنی یہ قرآن گویا نہیں اور خود نہیں بتا سکتا کہ مجھے میں جو اہل  
 بھری ہوئے ہیں اور میں ان ناطق ہوں لہذا اسکے ساتھ عترت کے ضم کرنے کی ضرورت ہوئی پس  
 آنحضرت صلعم کی غرض عترت کو قرآن کے ہمراہ فرمانے سے معلوم ہوئی کہ بذریعہ عترت کے احکام قرآن  
 پر اہل اسلام کو اطلاع اور وقوف حاصل ہو سکتا ہے کہ جسکی وجہ سے گمراہ نہ ہوں گے پس لفظ عترت سے اس  
 حدیث میں کل خولیان و قرابت داران رسول مراد لینے والے تھوڑی سی دیر کو اسطے انصاف فرمایا  
 اور اچھی طرح سے دیکھ بھال کرتا ہوں کہ خولیان رسول میں ایسا کون ہے کہ جملہ عالمان علوم معرفت  
 الہی اور دانشگان تفسیر کلام مجرب نظام اور واقفان دیگر علوم ضرور چسکوا پنا استاد مانتے ہوں اور  
 اسکی شاگردی کا طوق زیب گلو کرنے کو مایہ فخر و مباہات جانتے ہوں ایسا شخص تمام امت احمدی  
 میں سوائے جناب امیر المؤمنین علی ابن ابیطالب کے کسی کو نہ پائیں گے اور حسب ایسا ہے تو اس حدیث  
 میں عترت نبوی سے مراد صرف جناب ولایت مآب مع اپنی اولاد طاہرہ کے ہیں ایک دوسرے کو اپنا

صحیح حدیث



جانشین فرمانا دلالت صریحہ ہو کہ کل حضرات معصومین ایک ہیں وراپنے زمانہ میں قرآن کو ہمراہ  
 ہیں اور کبھی کسی کو حسب کتاب لٹہ کہنا جائز نہ ہوگا اور اگر باوجود لاعلمی یا کم علمی بعض کے کل قرابت  
 داران کو قرآن کے ساتھ مخدوم و مطاع خلق قرار دیا جائے تو ایسی سنی انصافی رسول کو دشمنوں کو نصیب  
 قرآن میں صاف لکھا ہے **هَلْ يَسْتَوِي الَّذِينَ يَعْلَمُونَ وَالَّذِينَ لَا يَعْلَمُونَ** یعنی جاننے والے  
 اور نہ جاننے والے برابر نہیں ہو سکتے اب میں پوچھتا ہوں عموماً کی مختصر تشریح کرتا ہوں کہ جناب میر  
 علیہ السلام کو بہتر کوئی عالم نہیں دیکھوا شرف علوم معاد علم معرفت سے اسکی یہ صورت ہے کہ معتزلہ جو اس  
 علم میں استاد مشہور ہیں جناب باب علوم کی درگاہ سے تلمذ یافتہ ہیں کیونکہ معتزلہ کا استاد و اصل بن  
 عطاء ہے اور وہ جناب محمد حنفیہ کا شاگرد ہے اور وہ جناب ابوہریرہ عالم مقدار یعنی جناب حیدر کرار سے  
 تلمذ یافتہ ہیں و رد دوسرے علم تفسیر کے اسکے بھی منبع و ماخذ آپ ہی ہیں ابن عباس جو استاد مفسرین  
 مشہور ہیں آپ کے شاگرد ہیں فریقین میں مشہور ہے کہ کسی نے ابن عباس سے پوچھا کہ آپ کا علم علی بن ابیطالب  
 کے علم سے کیا نسبت لکھا ہے فرمایا کہ نسبت قطرہ باران ہے ریائو بے پایاں۔ اور تیسرے علم طریقت کے اس  
 علم کے دائرہ لوگ بھی اس جناب سے منسوب ہونے کو کمال الایہ فخر و عزت سمجھتے ہیں چنانچہ تمام رکن زمین  
 پر جتنے فرقے ال تصوف کے ہیں سب پوچھتے ہیں آپ کی جانب منسوب کرتے ہیں اور علم صرف و نحو بھی آپ  
 ہی کی زبان اعجاز بیان سے جاری ہوا ہے لہذا اس حدیث میں سوائے حضرات معصومین کے اور کوئی  
 مراد نہیں ہو سکتا کیونکہ بیان غرض تفہیم قرآن ہے اور قرآن دانی میں سب انکو محتاج ہیں اور ایسے  
 ہی عقلاً و نقلاً حدیث سفینہ میں کوئی ازواج وغیرہ میں شامل نہیں جو کچھ میرے دل میں پیدا ہوا  
 ہے ہدیہ ناظرین کرتا ہوں بلا تعصب غور فرمائیں اور پھر تبائیں کہ حدیث سفینہ میں ازواج کو شامل  
 ہونے کی کیا صورت ہو۔ وجہ اول۔ واضح ہو کہ جناب باری عز اسمہ ہضم لائل مشتبہ وجود واجب الوجود  
 یوں ارشاد فرماتا ہے **وَالْفُلُكِ الَّتِي تَجْرِي فِي الْبَحْرِ مَا يَنْفَعُ النَّاسَ** یعنی اے گروہ غافلین  
 دیکھو کہ سب جملہ آثار وجود پروردگار کے کشتیاں ہیں کہ پانی پر جاری ہو کر باعث نفع رسانی اور دفعۃً  
 وقت و پاشانی ہوتی ہیں پس فی عقل کشتیوں کو دیکھو وجود صانع عالم کا پتہ پا کر مرض مایہ لکنا الا الذہر

جو کچھ میرے دل میں پیدا ہوا ہے



میں مبتلا نہیں ہوتے یعنی جبوقت غور کرتے ہیں تو معلوم ہوتا ہے کہ عالم الجسام کی جملہ اشیا چار قسم  
 سے زائد نہیں یا آتش ہیں یا ہوائی یا آبی یا ارضی پس جس چیز میں جس عنصر کے جزا غالب ہے اس میں  
 اسکو اس کے مادہ کی طرف کھینچتے ہیں چنانچہ مثل مشہور ہو کہ کل شئی رجع الی اصلہ یعنی ہر چیز اپنی اصل  
 کی طرف رجوع کرتی ہے پس بنا بریں جس چیز میں ارضی جزا ہے ارضی ہونگی تو ضرور وہ چیز جانب پائیں  
 مائل ہو کر اگر کوئی مانع نہ ہو تو اپنی اصل میں شامل ہوگی اس لئے کہ سب کے نیچے کرہ ارض ہو اور اس پر  
 کرہ آب و اس پر کرہ ہوا اور اس پر کرہ آتش ہو دیکھو جبوقت ہم کوئی جسم ثقیل جانب بالارہا کرتے  
 ہیں تو تھوڑے عرصہ میں خود بخود جانب پائیں مائل ہو کر زمین پر آکر ٹہرتی ہے کیونکہ جاذبہ زمین  
 اسکو اپنی طرف کھینچ لاتی ہے اور کشتی باوجود مکیہ لکڑی اور کیوں وغیرہ مرکب ہے کہ جن میں ارضی و ارضی  
 غالب ہیں اور پھر اسپر لاکھوں سن سب لاداجاتا ہے تو بھی بقدرت قادر علی الاطلاق سطح آب اسکو اٹھائے  
 رہتا ہے اور جانب مرکز جانے نہیں دیتا اور علی الخصوص کشتی نوح علیہ السلام کہ جس کے ثقل و بار کی حد نہ تھا  
 نہیں اور نہ اس میں کوئی بادبان تھا کہ بوقت ضرورت اس سے کام لیا جاوے اور نہ اسکو قطب کی  
 احتیاج تھی کہ اس سے سمت مقرر کی پابندی رکھنے سے مقام پر خوف میں نہ جا پھنسیں اور راہ سے بے راہ  
 نہ ہو جائیں اور نہ اسے تلاطم امواج کا اندیشہ تھا غرض کہ کسی میں کسی کی محتاج نہ تھی محض بتعلیم خداوندی  
 ہر جگہ پھرتی تھی اور بوقت مناسب خود ہی ایک چھوٹی سی پہاڑی پر ٹھہر گئی پس وہ اہلبیت کچھ کی  
 مثال آنحضرت صلعم نے مثال کشتی نوح علیہ السلام فرمائی ہے ایسے ہونے چاہئیں کہ جنکو دیکھ کر شتا و راہ  
 بحر تحقیق ساحل مراد پر پہنچ جائیں اور قادر مطلق کی قدرت کاملہ کے مقرر ہو جائیں اور کسی امر اہم کے  
 حل کرنے میں کسی کے محتاج نہ ہوں محض بتعلیم خداوندی جمیع علوم کے عالم ہوں و حلقہ دوست و دشمن  
 اور نیک و بد علی قدر مراتب ان کو فیض عام سے مستفیض ہوں جیسا کہ کشتی نوح میں سب موزی و مفید جانور  
 پناہ گیر تھے اگرچہ بعض نا عاقبت اندیش اس سے برخستہ اندازی پیش آئیں مگر وہ اپنی پناہ سے علیحدہ نہ کر س  
 مائل اگر کوئی مثل زوجہ و سپر نوح خود ہی کنارہ کش ہو جاؤ تو وہ جانے اگر انصاف سے دیکھا جائے  
 تو یہ سب اوصاف حضرات معصومین ہی میں پائے جاتے ہیں اور کسی میں مجتمع نہیں پس اگر باوجود اسکے



ازواج وغیرہ کو داخل کیا جائے تو مثال ٹھیک ہوگی (وجہ یہ ہم) کشتی نوح باوجود موجود ہونے کے غرق  
 کے غرق نہ ہوئی پس اہلیت بھی وہ ہونے چاہئیں کہ باوصف صفت انسانی سے موصوف ہونے کی منظرہ الخ  
 والغائب ہوں جیسا کہ کشتی نوح منظرہ آثار عجیبہ وغریبہ تھی یہ صفت بھی حضرات معصومین کو سوا کسی میں  
 نہیں پائی جاتی (وجہ یہ ہم) کشتی نوح سوا خراف کرنے والوں میں سے ایک وجہ نوح بھی تھی پس جن  
 اہلیت کی مثال آنحضرت صلعم نے کشتی نوح کی مثال فرمائی ہے وہ ایسے ہونے چاہئیں کہ جن سے  
 کشتی کرنے والوں میں ایک آنحضرت کی زوجہ بھی ہو (وجہ یہ ہم) کشتی نوح علیہ السلام باعث بقائے نوح  
 نوح ہونی کہ بریعی کشتی کے آپکی اولاد سام عام یافت زندہ و قائم رہے اور انکی نسل سے تمام روئے زمین  
 آباد ہوئی اور سب کی زبانوں پر نام و ذکر نوح جاری ہوا اور تاقیامت جاری رہے گا پس اہلیت رسول  
 بھی وہ ہیں کہ جنکے ذریعہ سے نام نامی آنحضرت صلعم کا خیر و خوبی کے ساتھ بصیغہ رسالت تاقیامت  
 دنیا میں باقی رہا یعنی اگر وہ حضرات انکے بعد دنیا میں نہ ہوتے تو نام رسالت لینے والا کوئی نہ رہتا ان  
 حضرات نے لذات دنیا سے منہ موڑا عیش و عشرت کو چھوڑا اور باوجود احوال صفا گونا گوں و حوادث بظلم  
 حفاظت دین میں بدل جان مصروف ہو چکے ہر سب سے دین اسلام باقی رہا اور اسکے باعث ہی بانی اسلام  
 کا نام نامی واسم گرامی آشنا زبان خاص و عام رہا اور اگر یہ حضرات مثل وراثت و جنس کے حجاب  
 اور خواہش مارت میں مشغول ہو جاتے تو دشمنان دین وہ وہ حملے دین اسلام پر کرتے جن کا دفعیہ  
 ممکن نہ ہوتا اور اسلام کا نام و نشان تمام عالم سے گم ہو جاتا اور جب اسلام نہ رہتا تو اسکے بانی کا ذکر  
 بھی کسی کی زبان پر نہ آتا اسلئے یہ حضرات ہر وقت میں صالح وقت کے کار بند رہے اور دین کو خراب و  
 تباہ نہ ہونے دیا چنانچہ اول حافظ دین بنوی نے یہ وقت دیکھا کہ خلقت کا رجوع جانب الہی بکبر ہو گیا بعض  
 تو بسبب خبیث طبیعتی و کینہ ویرنیہ کے حق سے منحرف رہے اور بعض کو طمع مال و ثروت اور حرص چاہ و  
 مکتے جادہ مستقیم و سبک کر گزشتہ وادی ضلالت کر دیا اور بعض ناقص العقل اہل زور کی ابلہ فریبی  
 میں آکر گروہ ناحق پر وہ کے شریک ہو گئے اور بعض نے سنگاۂ بھروسہ و اکراہ بظاہر معین فرقہ گمراہ قرار پائے  
 اور آپ کو ہمراہ بہت قلیل المقدار ہوا خواہ باقی رہے گو پس ایسی حالت میں ہارون امت محمدی اگر متوجہ



اجدال و قتال ہوتے تو چند قباحتیں لازم آتی ہیں ایک یہ کہ یہ ہو چکا کہ الہام جسے مذہب میں جڈ پناکتے ہیں  
 آپ کی جانب سے ہوتا اور شجاع کی شان کے خلاف ہو کہ بلا لحاظ پیش و پس بینی اڑھیے اور ارشاد الہی کے  
 بھی خلاف ہو لا تملقوا بلیدکم الی التہلکۃ یعنی آپ کو ویدہ والستہ ہلاکت میں ڈالو دوسرے جو مومنین  
 کا ملیں آپ کے ہمراہ تھے اپنی حیات میں آپ پر ہرگز آنچ نہ آنے دیتے جب تک کہ ایک ایک بہادر ہر خروئی  
 جاوید نہ حاصل کر لیتا پس اس صورت میں آپ کی استیصال خاندان جناب ختم المرسلین و مومنین خالصین  
 ہو کر ذریعہ یا دگاری رسول نسیا منسیا ہو جاتا تیسرے یہ کہ شیاع و اتباع خلفائے پنجائتی علانیہ دشمن  
 اور بدگوئی ہارون امت محمدی نہ تھے لیکن اگر نوبت جہاد و قتال پہنچتی تو وہ لوگ آپ کی فیصلت  
 کا اظہار تو درکنار اپنا الزام مقابلہ و مقابلہ ور کرنے کی غرض سے ارتداد و خروج سے متہم کرنے لگتے  
 اور مومنین و محبین کے قلوب لہجین کو افواہ باطلہ کے تیروں سے مشبک پارہ پارہ کر دیتے۔ آج  
 موالیان آل طاہرہ کو یہ ن نصیب ہوتا کہ ان کا جوتا اور انکا سر کر رہے ہیں یعنی انہیں تخلصین  
 سفینہ نجات کی مرویات و اثبات حق کر کے ناحق کوششوں کو معقول بنا رہے ہیں جو تھے یہ کہ بعض  
 اشخاص خود تو نامشخص تھے مگر انکے اصلا ب سے عنقریب ہرگز یہ گان خدا ظاہر ہونے والے تھے  
 جو حامیان دین و رناصران امیر المومنین کہلائے اگر ان کنارہ کشان سفینہ نجات کو تلوار و گھاٹ  
 اُٹا راجاتا تو ان شنواران بحر انصاف کا ساحل مقصود پر پہنچنا معلوم پانچویں یہ کہ اسوقت میں آپ  
 ایسے مجبور و معذور نہ تھے کہ حکام جور کے غلبہ سے مغلوب ہو کر اشاعت و حمایت دین نہ کر سکیں  
 اور اپنی ضروریات دین بجالانے میں عاجز ہوں اور بصورت وقوع جہاد و قتال ترویج دین  
 حیطہ اسکان سے باہر ہو جاتا کیونکہ ممکنان مسند حکومت و امارت اپنے آپ کو حامیان دین و پیروان  
 شرح عبیدین ظاہر کرتے تھے اور اپنی عیب پوشی کی واسطے اسباب ترقی و تحفظ دین کو بہم پہنچانے پر  
 کوشش کرتے تھے پس اگر ان سے جنگ کیجاتی تو عوام کا لانعام انکو پکا مسلمان سمجھ کر انکی مخالفت  
 سے کنارہ کش ہوتے لہذا آپ نے ان سے تعرض نہ کیا اور بغرض اظہار حق و باطل زبانی حجت و تکرار  
 بہت کچھ کیا کہ جس سے صاحبان عقل و فہم پر ظالموں کا ظلم و جور اور مظلوموں کی مظلومیت کا طور پوشیدہ

جناب امیر نے جہاد کیوں کیا



نہیں رہ سکتا اور علاوہ حق طلبی کے جسوقت دیکھا کہ مدعیان خلافت خلاف حکام خدا و رسول  
 کے مرکب بنے فوراً ہدایت فرما کر سب پر ظاہر کر دیا اور زبان حال سے سب کے کان پہونے لگے کہ یہ تو  
 میاں کی لیاقت اور اس پر دعویٰ خلافت بقول شخصے کس بنے پرتتا پانی چنا چہ بارہا لولا علیٰ لہنگ عمر  
 ہماری تحریر کی تصدیق کر رہا ہو پس اہل انصاف غور فرمائیں کہ اگر جناب امیر علیہ السلام بعد انتقال جناب  
 رسالت اب صبر و سکوت اختیار نہ فرماتے تو پچھائی اماموں کا عدم استحقاق اور لاعلمی بے مایہ ہونا کیونکر  
 ثابت ہوتا اور در صورت صفت کشی وہ لوگ آپ کا کیا لحاظ کرتے جنہوں نے باوجود تاکید شریعتیں  
 اُسامہ سے مختلف کیا اور وقت آخر میں آنحضرت کو از روہ کیا مقام غور ہو کہ آنحضرت صلعم نے فیصلہ موت  
 میں تجہیر جیش اُسامہ کا حکم دیا تھا یا نہیں اور سوائے اہلبیت اطہار کے جملہ کابر مہاجرین و انصار  
 خصوصاً ثلاثہ نامدار کی گردنوں میں بن آزاد کردہ کی اطاعت کا طوق سنگین لگا لیا تھا یا نہیں  
 اور اگر حکم دیا تو متخلفین کو کیا کہنا چاہئے رسول صلعم نے تو یوں ارشاد فرمایا تھا لَعَنَ اللَّهُ مَنْ تَخَلَّفَ  
 جَيْشَ الْأُسَامَةِ اور اگر آپ حکم نہیں فرمایا تھا تو ان علماء و کاملین کو کیا سمجھنا چاہئے کہ  
 جنہوں نے اپنی تصنیفات کو اس ذکر سے مالا مال کیا ہو اگر بلا تعصب انصاف کی نگاہ سے اس  
 مضمون کو ملاحظہ کریں تو اہل خرد بے تامل بول اٹھیں گے کہ ہم اسی اُسامہ سے آنحضرت صلعم کی یہ غرض  
 تھی کہ مفسد اور کشتیوں کے وقت میں یہاں سے دور ہو جائیں اس واسطے کہ طاقت نشست و برخاست بالآ  
 طاق پاس بیٹھنے والوں کا باواز بلند بولنا بھی شاق جملہ نامرگ موجود امیرِ صحت و جاں بری مفقود  
 اور اس پر تاکید و فرائی اور ایسے لوگوں کو امیر لشکر کی اطاعت میں نہ لے کر بقول معتقدان ثلاثہ پشت و پناہ  
 دین جاننا رسولِ سلیم مروج اسلام مامرِ خاص و عام تھو چنانچہ ایک صاحب نے کہا ہو کہ اگر حضرت ابو بکر ص  
 کی ذات گرائی و میان نہوتی تو اسلام دنیا سے جاتا رہا ایسے وقت میں ایسا کرنا انصاف اور دور اندیشی  
 کے بلکل خلاف ہو بلکہ اس وقت میں تو اگر ایسے سچے و مساز اور یکے جاننا کہیں دور بھی ہوتے تو بلا کر پاس  
 بٹھاتے یہ بات تو آنحضرت بھی جانتے ہونگے کہ میری وفات کو بعد مفسد لوگ فنا و بربا کرینگے اور کوا  
 اسلام کی مجال سوائے ابو بکر کے اور کسی میں تھی اور باوجود اس کو ایسا کرنا سخت ناقدری کا الزام

جیش اُسامہ کا ذکر



آپ کی جانب سے ہوتا ہے اس وقت ایک عجیب لطیفہ یاد آیا قصص الانبیاء میں لکھا ہے کہ جب حضرت ابوبکر  
 صاحب تسلط پا کر اُسامہ کو مع لشکر روانہ کرنا چاہا تو بعض ورائندیش لوگوں نے منع کیا آپ نے فرمایا  
 کہ اگر میں جانوں کہ مدینہ کے رندے ازواجِ نبی کے پاؤں کھینچیں گے تو بھی رسول کے تیار کئے ہوئے  
 لشکر کو واپس نہ کروں گا۔ سبحان اللہ قربان ہو جائیں قدرِ دال اس محبت و متابعت رسول پر کہ  
 ایسے پر خوف وقت میں جبکہ ہر طرف بلوائی کفار شور مچا رہے تھے رسول کا درست کیا ہوا علم کھولنا  
 گوارا نہ ہوا مگر خلیفہ صاحب دشمنوں کو دال میں کا لا نظر آتا ہے کیونکہ جس وقت رسول نے اپنی زبان  
 مبارک سے یوں ارشاد فرمایا کہ جاؤ اُسامہ کے ہمراہ اور جو نہ جائیگا اُس پر خدا کی لعنت اس وقت زبان  
 فصاحت بنیاد یوں گوہر فشاں نہوئی کہ بچہ پیتا تو مدینہ کو پھر کے جاتا نہیں چاہے وہاں جا کر  
 ناک ٹخہ ایک ہو جائے اور کوئی ابنِ ربیعہ وغیرہ میری ٹانگیں کھینچتا پھرے مگر رسول خدا کی رسالت  
 باز نہ آوے گا اس وقت میں ایسا ارادہ ظاہر کرنا خلافِ دوراندیشی تھا رسول کی حالت اچھی نہ تھی آثارِ مرگ  
 صاحبانِ تجربہ کی پیش نظر تھے اور مقولہ عام اُشبِ کسبن چہ زاید و نہ معلوم فردا چہ ساخہ رو نماید دل  
 میں طرح طرح کی خیالات و سواس پیدا کر رہا تھا اور دخترِ نیک خرقہ وقت و حالات کو خبر دے رہی  
 تھی اور اس وقت میں ہنہالِ رز و چمنِ مراد میں پربار اور چشم بچوں میں سرخروئی حاصل یعنی مسندِ حلو  
 پر حکمرانی کر رہے تھے اس پر بھی ظہار و رد و محبت نہ فرمائیں تو پھر کب۔ اہل خرد و ذرا انصاف فرمائیں کہ  
 یہ کیا بے معنی اور بے جوڑ کلام ہے کہ اُسامہ کی مارت تو بحال و ثلاثہ کا ماتحتی میں جانا محال۔ دونوں  
 حکم رسول کے تھے اگر محبتِ رسول نے اُسامہ کو مارت سے معزول کرنا گوارا نہ ہونے دیا تو یہ بھی مقصود  
 محبت تھا کہ جس طرح رسول نے حکم دیا تھا اسی طرح سونچیں کی ہوتی ہے بہرگز کہ خواہی جا مہمیش  
 من اندازِ قدرت رائے شناسم۔ اور قصص الانبیاء میں بھی لکھا ہے کہ جس وقت آیہ اُکملت لکم دینکم نازل ہوئی  
 تو ابوبکر صاحب شکر بیتِ رسول و غرض یہ تھی کہ ہر کمالے راز و الے جب دین کامل ہو گیا تو ابوبکر  
 ہو گا رسول زندہ نہ ہیں گے میں کہتا ہوں کہ اس نے سود و بائیں ثابت ہوتی ہیں ایک کہ آجک  
 تو رسول نے دین کی حفاظت کی اور اب ان کے بعد بلا استحقاق میں مسند نشین ہو کر باعثِ زوال



ہو جاؤنگا اور دوسری یہ کہ جب ابو بکر صاحب اس من کو سمجھ گئی تو آنحضرت بھی ضرور جانتے ہوئے  
 کہ میرا دنیا میں نہونا دین کے زوال کا باعث ہوگا اور حفاظت دین ضروریات سے ہے پس ضرور  
 اس ہی واسطے آپ نے ایسے نازک وقت میں حکم روانگی لشکر فرمایا تھا اور ثلاثہ وغیرہ کو ماتحتی پر  
 مامور کیا تھا تاکہ مفسدہ برپا نہ ہونے پائے اور دین کو زوال نہ ہو ورنہ بڑے افسوس کی بات ہے  
 کہ جو لوگ فتنہ فساد اور انتظام دین کی لیاقت رکھتے ہیں ان کو ایسے وقت میں علیحدہ کرنا گویا بنیاد  
 فساد قائم کرنا ہے اور ایسا نہیں سکتا کیونکہ تدبیر و فتنہ فساد کرنا ہر ذی عقل کو ضرور ہی خصوصاً رسول  
 کریمؐ تو اسکے واسطے مامور ہی ہوئے تھے اگر حضرات ثلاثہ خصوصاً بڑے صاحب سچ و دوست رسول کے  
 تھے تو واجب تھا کہ جب وقت زبان اقدس سے یہ کلمہ جاری ہوا تھا کہ جاؤ اُسامہ کے ساتھ فوراً  
 بلا قیل و قال چلے تے اور اگر چلے تے تھے یا ابھی تیاری سفر میں مشغول تھے کہ وفات ہو گئی تو بھی  
 ہرگز نہ رکتے کیونکہ وانگی پر تو مامور تھے تعمیل واجب تھی اور خیال کرنا چاہئے تھا کہ آنحضرت نے  
 بحالت نزع جو حکم دیا ہے تو کچھ سوچ کر ہی فرمایا ہوگا کہ ثلاثہ ماتحتی اُسامہ میں جائیں اور یہ بھی ظاہر ہے  
 کہ صدور حکم ثانی حکم اول بحال رہتا ہے پس اب بتائیں کہ بنا بر کس حکم کے روانگی ہو باز رہی اور  
 جس امر میں مصروف ہو گئے یعنی انصرام خلافت یہ ان پر واجب تھا اسلئے کہ کوئی ان کا  
 متقلد مدعی نہیں کہ آنحضرت نے ابو بکر صاحب کو اپنا جانشین مقرر فرمایا تھا بلکہ یوں کہتے ہیں کہ امت  
 کی رائے پر چھوڑ دیا تھا جس پر اجماع ہو جائے وہی میرا خلیفہ ہے اور بقول حضرت ابو بکر صاحب  
 کے امت کا اجماع باطل پر تو ہونہیں سکتا پس انکو تحلف حبش سامہ کی کیا ضرورت تھی امت  
 آپؐ کی جہت سے اگر کوئی بلوائی سر اٹھاتا امت حق مجتمع ہو کر اُسکو دفع کر دیتی آپؐ نے تعمیل ارشاد  
 سے کیوں نہ ہو اس سے تو معلوم ہوتا ہے کہ اگر حدیث لا تجتمع امتی علی الباطل صحیح تھی تو ابو بکر  
 صاحب کو فرمان رسول پر اطمینان نہ تھا ورنہ ضرور ایجاد بندہ ہو اور وہ بھی گندہ اور اگر یہ بیچ کر  
 نہ گئے ہوں کہ دفعیہ بلوہ ہمارے سوا کوئی نہیں کر سکتا تو آنحضرت پر اعتراض وارد ہوگا کہ ایسے  
 شخصوں کو ایسے وقت میں جا کر ناچا ہا تھا۔ آدم ہر مطلب جہکویاں صرف حضرات ثلاثہ اور



پیروانِ ثلاثہ کی کیفیت و حالت دکھا کر یہ ظاہر کرنا منظور ہے کہ ایسے لوگوں سے اگر جناب امیر علیہ السلام کا  
 وجود قلت انصار جہاں فرماتے تو کیا نتیجہ پیدا ہوتا جن لوگوں نے فرمان رسول کی وقعت نہ کی وہ  
 نائب رسول کی کیا حرمت کرتے بتیک حکم ارتداد جاری کر دیتا اور عام لوگ ان کی پیروی میں جناب امیر کو  
 معاذ اللہ خارجی سمجھ کر وقتِ عرض مشکلات بھی ان سے رجوع نہ کرتے اور لولا علیٰ ہذا لک عمر زینتِ بشر  
 زمانہ سازی نہ ہوتا پس اس وقت میں متمسکین بقیۃ نجات کو یہ موقع نہ ہاتھ آتا کہ انکا جوتا انکا سر کر رہے  
 ہیں لہذا راہِ بر دین نبوی نے صبر و سکوت اختیار کر کے سالکانِ طریق تحقیق کو قطعاً الطریقوں کا  
 نشان بتا دیا کہ بدالآبادانگے حملات سے محفوظ رہیں اور بعد اس جناب کو حضرت امام حسن علیہ السلام  
 بفحوائد الولد سر لاسیہ حفاظت دین اور بقای شریعہ میں حراقتضائے زمانہ کوشش و سعی فرمائی  
 اول تو تقریباً چھ مہینہ تک کل منتہیان اسلام اور مدعیان اطاعت خیر الانام کو امر بالمعروف اور نہی  
 عن المنکر فرماتے رہے مگر حبیبِ یکھا کہ اکثر ناقص الاعتقاد و گشتہ از راہ سدا و نظر آتے ہیں یعنی درپردہ معاویہ  
 سے ساز باز رکھتے ہیں اور آپ کو بھی ترغیبِ صلح دیتے ہیں باوجودیکہ معاویہ و طرفداران معاویہ کا مکرو  
 فریب بارہا چشم خود دیکھ چکے تھے اور انجملہ قصہ نچاٹ اور جناب امیر علیہ السلام کو ہر نمبر ناسزا لکھا اور با  
 وجود فہمائش مقابلہ جناب امیر المؤمنین و مقاتلہ مؤمنین سے باز نہ آنا ہے چنانچہ قصص الانبیاء میں لکھا ہے کہ  
 جناب علی علیہ السلام نے فرمایا کہ اگر تمکو خون عثمان کا دعویٰ ہو تو اس کے مستحق اُنکے بیٹے ہیں انکو بھیجو کہ میں  
 اور قاتل کا نام و نشان بتائیں بلوے کا خون ہو کیونکر اور کسکو سزا دوں مگر معاویہ اور اُنکے ہمراہیوں نے  
 کسی نے نہ سنا اب جہاں انصاف غور کریں کہ اس تحریر سے معاویہ کا باغی و مفسد ہونا ثابت ہوتا ہے  
 یا نہیں مقتضای مہریت تو یہ تھا کہ امیر المؤمنین کی حضور میں مقیم ہونے پر اور جو کچھ آپ حکم فرماتے اس پر راضی  
 رہتے نہ کہ امیر المؤمنین خود فرمائیں کہ عثمان کی اولاد جو بوقت قتل موقع واردات پر موجود تھی آئے اور  
 مجرموں کو شناخت کر لے اور سپر بھیج دیں یا ان کی خونِ نیری سے باز نہ آئیں کیا آیہ اطیعوا اللہ و اطیعوا  
 الرسول واولی الامر منکم کے مخاطبیں میں نبی اُمیہ شامل نہیں تھے افسوس کوئی بھلا مانس اتنا انصاف  
 نہیں کرنا کہ ملک بن نویرہ تو ابو بکر کی اطاعت نہ کرنے سے کافر و واجب القتل قرار پائے حالانکہ صرف زکوٰۃ

در صلح امام حسن



دینے میں مل گیا تھا وہ بھی عذر کے ساتھ کسی مسلمان کو قتل نہیں کیا تھا بلکہ راہِ صف کشی بھی ظاہر  
 نہیں کیا تھا اور معاویہ نے امیر المومنین کو ممبروں پر علانیہ برا کہا اور کہلایا اور ہزاروں مسلمانوں کا خون  
 بہایا اور اس پر بھی دائرہ اسلام سے خارج نہ ہوا بلکہ اپنے منہ میاں مٹھو خود امیر المومنین ہو گیا مصر عہدہ۔  
 اندر ہی خری چوٹ راجہ کون کرے یاؤ الغرض باوجود اسکے کہ معاویہ کا ارتداد و کفر بچشم خود دیکھ چکے  
 تھے اور اس پر بھی پیغام صلح لاتے تھے اسلئے آپ نے مجبور و ناچار ہو کر صبر و سکوت اختیار فرمایا کیونکہ مثل  
 اوقات سابقہ اس وقت میں بھی استیصالِ مومنین کا کھٹکا لگا ہوا تھا اسلئے کہ جو لوگ باوجود مشاہدہ بغاوت  
 و کشتی و فریب و پیغام صلح لاتے تھے اور اتنی شرم نہ کرتے تھے کہ کس منہ سے یہ پیغام ادا کریں کیونکہ پہلے  
 اپنے منہ سے انکو باغی قرار دے چکے تھے اگر نوبت جنگ آتی تو ان نا انصافوں سے کیا امید کی جاسکتی تھی  
 اور مومنین کا ملین کی جمعیت آپ کے پاس کافی نہ تھی کہ دفعۃً اشرا کر کے حفاظتِ دین کر سکیں لہذا آپ نے  
 صلح کی اور غائبین و جاہلین کے کان کھلوانے کی غرض سے آپ نے اس شرط پر صلح کی کہ میری باپ کے  
 دوستوں کو امن و امان سے لکھتے اور اس جناب پر تبرک کرنا موقوف کرنے اور روضۃ الاصفیا صفحہ ۱۹۲  
 میں لکھا ہوا آپ نے اس شرط پر پیغام صلح دیا کہ معاویہ بعد اپنے سوا کسی میرے کسی کو خلیفہ نہ کرے اور  
 بل عراق و حجاز سے میرے والد کے معاملات پر سیطرہ کا مواخذہ نہ کرے اور میرا قرضہ ادا کر دے  
 ان شروط سے معلوم ہوتا ہے کہ آپ ایسے مجبور و ناچار تھے کہ بڑے شمشیر کچھ انسداد نہ کر سکتے تھے اور در صورت  
 جدال مومنین کی کشت حیات کو باہمال کرنے کے سوا کوئی نتیجہ نہ تھا اور یہاں یہاں ہوتا تو باغیوں کی  
 بغاوت کیونکہ ظاہر ہوتی اور بلا شرط صلح کرنے میں یہ اندیشہ تھا کہ کور باطن لوگ بڑے طمطراق کے  
 ساتھ معاویہ کی موت و عدالت بلکہ مات ثابت کرنے لگیں گے اس لئے آپ نے یہ شروط لگائیں آپ  
 جانتے تھے کہ معاویہ ان شرطوں کی پابندی نہ کریگا پس جس وقت طرفدارانِ معاویہ اس صلح کو حقیقت  
 خلافت کا ذریعہ قرار دیں گو تو اہل حق الزام عہد شکنی و معاویہ کی ناہنجاری کا اثبات کر دیں گے  
 الغرض آپ نے مومنین کی حفاظت کی غرض سے صلح کی اور معاویہ کے ایمان کی کیفیت ظاہر رکھنے کی  
 غرض سے یہ شرطیں لگائیں معاویہ نے ان شرطوں کی ایسی پابندی کی کہ جو کوئی اظہارِ رفاقت جناب



امیر علیہ السلام کرتا تھا فوراً قتل کیا جاتا تھا عوام کا تو کیا ذکر ہے خاص اصحاب رسول میں سو پانچ  
 شخص اس جرم میں قتل ہو گئے چنانچہ سیرۃ المحمدریہ کا صفحہ ۷۷۰ قابل ملاحظہ ہو اور یزید کو واسطے بیعت  
 لینے میں کسی کوشش کی کہ لوگوں کو ڈراؤں کر آمادہ کیا اور مطلق خیال کیا کہ سلجنامہ میں یزید کے خلیفہ ہونے  
 کی اول شرط ہو اور امیر المومنین پر ۹۹ صہ تک براہ خطبول میں توبہ لعن کرتا رہا عمر بن عبد العزیز کے  
 زمانہ میں موقوف ہوا دیکھو تاریخ ابوالفدا جلد اول صفحہ ۲۱۲ اور باعث موقوفی یہ ہوا کہ ایک وزیر اس کو  
 اجلاس میں ایک ٹیس بہود نے عرض کیا کہ امیر خلیفہ زنا لاپنی دختر سے میرے لڑکے کا عقد کروے  
 پس خلیفہ اور مریدان خلیفہ برا فرختہ ہو کر بولے کہ یہ کیونکر ہو سکتا ہو کہ تو کافر ہو اور خلیفہ امیر المومنین  
 اس نے کہا کیا مضائقہ ہو تمہارے رسول نے بھی تو علی کو اپنی دختر کا عقد کر دیا تھا خلیفہ بولا تیرے  
 منہ میں خاک کیا تو علی کو کافر جانتا ہو اس نے کہا میر تو نہیں جانتا مگر تم لوگ جو خطبول میں اس جناب پر ترا  
 کرتے ہو اس کو معلوم ہوتا ہو کہ ایسا ہی سمجھتے ہو گے کیونکہ مومن پر تو لعن کسی مذہب میں درست نہیں  
 یہ سنا تھا کہ ان ربار کے سر جھک گئے اور کجبر اسکے کچھ نہ بن پڑا کہ معاویہ کی سنت کو ترک کریں مع  
 قیاس کن زکستان میں بہار مرا۔ امام حسن علیہ السلام کی صلح مومنین و منافقین کے امتحان کی کسوٹی  
 تھی جن لوگوں کے دل نور ایمان سے منور تھے دائرہ ایمان سے خارج نہ ہوئے اور حامی دین نبوی قاعدہ  
 قائم رہے یعنی جناب امام حسن علیہ السلام کی رفاقت و اطاعت سے دست بردار نہ ہوئے اور جنکے سینوں میں  
 جہل و نفاق کی آگ بجی ہوئی تھی ان کی زبانوں سے ژباہنہائے فسق و فجور نے ظہور کیا یعنی بڑے  
 شوق کیساتھ معاویہ کی غاشیہ برداری میں مصروف ہو گئے اور مطلق العنان ہو کر گتیا زمیندان و غا  
 و شہسوار عرصہ لافتنی کی شان میں منہ زوریاں کرنے لگے اور منکرین امامت امیر شام کے مقابلہ میں  
 صلح امام کو دلیل حقیقت قرار دینے لگے جیسا کہ اب بھی قاصران ثبوت فیضیت معاویہ بوسوچ سمجھے  
 بولتے ہیں چنانچہ مولوی مسیح الدین صاحب کا کوری نے اپنی تاریخ الخلفاء میں لکھا ہوا الغرض  
 قاتلان خلافت معاویہ کو حسب سنت ابن ابی قحافہ یزید پلید دشمن رب مجید کا حلقہ گوش ہونا پڑا یعنی  
 استخلاف خلافت یزید کے قابل ہو جیسا کہ اکثر المجامعت نے اپنی اپنی تصانیف میں اعتراف و



اقرار کیا ہو کہ یزید امام برحق تھا چنانچہ بعض معتدین کو اس کا کرامی لیل میں منہج ہیں یہ سب حضرات  
 یزید کو خلیفہ رسول جانتے ہیں بوسکو رطبی بر حاشیہ عقائد نسفی صفحہ ۱۰۲ ملا علی قاری بشرح فقہ کبر صفحہ ۸۴  
 اور ۸۵ ابو الفتح عبد الکریم شہرستانی درمل و نخل صفحہ ۱۰۲ اور ابن حجر مکی صواعق محرقہ میں در امام غزالی حیا العلوم  
 میں و رسوائی کے اور علماء و اعلام نے بھی مثال ابن صاحبوں کو تحریر کیا ہے دیکھو قول فیصل پس غور کرنا چاہئے  
 کہ یزید پلید نے خاندان رسالت کو تباہ و برباد کرنے میں کوئی دقیقہ فرو گذاشت نہیں کیا اس پر بھی اسکو  
 بعض محتاط لوگ امام برحق ہی کہے جاتے ہیں اگر عوذ باللہ جناب امام حسین علیہ السلام اس لعین سے بیعت کر  
 لیتے تو جہ حضرات کیا کیا آفتیں برپا کرتے صرف امیر المومنین ہی کہنے پر اکتفا کرتے بلکہ سنت ہادی یزید یہ کو  
 کلمہ کھلا ترویج دیتے اور جملہ مہتیاں شرمیل شرابخواری و زنا کاری و عقد محرمات ابدیہ وغیرہ کو عمل میں  
 لاتے اور مخرف کو کلام ربانی اطیعوا اللہ و اطیعوا الرسول اُولی الامر منکم سنا کر مثال پر بنانے میں کوشش  
 کرتے اور اگر کوئی امامت یزید میں کلام کرتا تو بے دھڑک سنا معقول قول سے معقول کرتے کہ سبط رسول  
 نے اس سے بیعت کی ہو پس اسکی فضیلت کیواسطے اتنا ہی کافی ہو چنانچہ باوجود نہ پائے جان کسی فضیلت  
 امیر المومنین رضی اللہ عنہ کہے جاتے ہیں ملج النبوة جلد دوم میں لکھا ہو۔ متحدین اتفاق کردہ اند کہ سچ حدیث  
 ثابت شدہ فضیلت معاویہ اور علاوہ اسکے یہ بھی خوب جانتے ہیں کہ حضرت سبط اکبر نے جو اس سے  
 صلح کی تھی وہ مشروط تھی کہ جناب امیر علیہ السلام پر تبرک کرنا کرنا موقوف کر دے اور اس جناب کے دستوں کو  
 آزار نہ پہنچائے اور اپنے بعد یزید کو خلیفہ مقررے اور معاویہ نے اس پر کچھ عمل نہیں کیا بلکہ برعکس کیا جیسا  
 کہ پہلے ذکر ہو چکا ہو اس پر بھی وہی کہے جاتے ہیں کہ سبط اکبر نے معاویہ سے بیعت کر لی وہ امیر المومنین ہو گیا  
 حالانکہ خوب جانتے ہیں ذات الشرفات المشروطہ بلکہ اگر معاویہ ان مشروطہ پر عمل کرتا تو بھی عقلا یہ  
 استدلال رست نہ تھا کہ صلح سے وہ امیر المومنین ہو گیا کیونکہ صلح اختیاری نہ تھی بلکہ مجبور ہو کر ان فسادات کا  
 دفعہ صلح ہی میں کیجا گیا تھا جو کہ معاویہ کی ذات سے واقع ہوئی تھی پس اگر جناب امام حسین علیہ السلام یزید  
 سے بیعت کر لیتے تو اسکے امام برحق کہنے میں کسکو تامل ہوتا اور حبیب الہی ہوتا تو دین کا نام بھی دنیا میں  
 نہ رہا کیونکہ معاویہ وغیرہ تو بظاہر بیعت داری اور قوی شعلہ داری سے بھی بصلحت وقت کام لیتے تھے اور

حسین (ع) و امام حسین



علامتہ بلا تدبیر مرکب بنا ہی ہونے کو پسند نہ کرتے تھے اگرچہ باطن میں فیصلہ خاندان رسالت  
 کی بنیاد قائم کرتے تھے مگر ظاہر میں قال لستہ قال رسول کا بھی تکرار تھا لہذا صبر و سکوت فطان  
 دین کا اگر ہو گیا یعنی پیروان دین خدا اور طبعاً ان شاہد ہر دوسرا حریصان حکومت و امارت کے دست  
 اطاول سے محفوظ رہے اور ظالمان و غاصبان حق کی بد اطواریاں بھی نقش قلوب میں نہ ہو کر تافیا  
 جاری ہیں و زمانہ یزید میں صبر و سکوت کا فائدہ رساں ہونا تو کیا معنی بلکہ مضرت رساں ہوتا  
 کیونکہ وہ ملعون علامتہ مرکب بنا ہی تھا اور خدا و رسول سے مطلق نہ شرماتا تھا چنانچہ شاہ عبد العزیز صاحب  
 بھی اُسکی بیدینی کے سر الشہادین میں قائل ہوئے ہیں و تاریخ الخلفاء و اردو کے صفحہ ۴۴ میں لکھا  
 ہے کہ جب یزید مسند نشین ہوا تو تجدید بیعت چاہی سو وقت بعض محتاط لوگوں نے کہا کہ اگر تو پابندی  
 حکم خدا و رسول بد نظر رکھے تو ہم تجھ سے بیعت کرتے ہیں اس کے جواب میں بولا کہ ہر امر میں میری طاعت  
 کرو خواہ موافق خدا و رسول ہو یا نا موافق پس ایسے ملعون سے بیعت کرنے والے کب پابندی دین  
 کر سکتے تھے بلکہ انکی بدعات کے مرکب ہو کر رفتہ رفتہ سب بد کردار اور غافل از دین سول مختار  
 ہو جاتے اور اہلبیت رسول کا منصب حفاظت دین تھا اور حفاظت و طریق سے ہو نہیں سکتی تھی  
 لہذا جناب مس آل عباس نے سرکٹوانا گھر بار لٹوانا منظور فرمایا اور اپنے جد امجد کے دین برگزیدہ کو  
 یزید نا خدا ترس کے پنجوں سے چھڑایا اور محضی الحسین جمنی و انا من الحسین کے گونش گزار خاص و عام  
 فرمائے معنی اس حدیث کے یہ ہیں حضرت فرماتے ہیں کہ حسین مجھ سے ہے اور میں حسین سے ہوں  
 حسین کا رسول سے ہونا تو محتاج بیان نہیں مگر رسول کا حسین سے ہونا حل طلب ہو فقیر کے نزدیک  
 اس میں اشارہ ہو اس امر کی طرف کہ حسین اپنا سر دیکر میرے دین کو بچا لے گا اور بقاؤ دین میری  
 یادگاری کا ذریعہ ہو پس حسین کے ذریعہ سے نام رسولانِ نبیانی رہیگا بیشک آپ کی شہادت کے  
 سبب ہی بندگانِ خدا کو یہ سوچنے کی نوبت آئی کہ اگر بیعت یزید موجب خسر الدنیا والاخرہ نہ ہوتی  
 تو فرزند رسول میصبت گوارا نفرماتے پس مومنین نے امام کے مخالف جماع کرنے والوں کے قول و  
 فعل کو اختیار نہ کیا اور طریقہ رسول بذریعہ اہلبیت رسول حاصل کیا اور پابندی دین ذریعہ نجات



پس شہادت امام علیہ السلام کو ذریعہ نجات کہنا کچھ بجا نہیں پس جبکہ ذریعہ سودین اسلام جاری  
 اور نام رسولانی رہا لاریف ہی حضرات اہلبیت رسول میں اور علاوہ ان دلائل عقلی کے اہلبیت  
 رسول وہ ہیں کہ جنکی شان میں آیہ تطہیر نازل ہوئی اور سب تحقیق جناب مولانا عمار علی صاحب علیہ السلام  
 مقامہ بخاری اور جمع بین الصحیحین و سنن ابی داؤد و مؤطا و ابن ماک و مسند احمد بن حنبل و تفسیر ثعلبی  
 میں لکھا ہے اور سوانح انکے اور علمائے ثقافت نے بھی اقرار کیا ہے سب کے اقوال کا ذکر کرنا تو خوب  
 طوالت ہو صرف ایک روایت مشتے نمونہ از خروارے تحریر کرتا ہوں مسند عطار بن رباح میں مرقوم ہے  
 حضرت ائمہ سلمہ و روایت ہے کہ ایک روز جناب محمد و منہ کائنات فاطمہ علیہا السلام نے مٹی کی ٹڈی  
 میں کھانا پکایا اور جناب رسول خدا کی خدمت میں حاضر کیا آپ نے فرمایا کہ اے پارہ جگر علی و حسنین کو بلاؤ  
 جب یہ حضرات حاضر ہوئے تو آپ نے سب کو شریک طعام فرمایا ناگاہ جبریل امین آیہ تطہیر لائے حضرت نے  
 اپنی چادر طہر علی و حسنین و فاطمہ پر ڈال دی اور درگاہ احدیت میں عرض کیا یا رب خدایا یہ میری اہلبیت  
 ہیں پس ان سے تو گناہوں کی ناپاکی کو لیجا ائمہ سلمہ کہتی ہیں کہ میں نے عرض کیا کہ میں بھی تم میں سے ہوں  
 فرمایا کہ انجام تیرا بھی بخیر ہے پس اگر ازواج داخل اہلبیت ہوتیں تو ائمہ سلمہ کو بھی شامل فرما کر دعا مانگتے  
 اور اسی طرح سے آپ نے بروز مبارکہ بھی ان ہی حضرات کو طلب فرما کر کہا تھا۔ اَللّٰهُمَّ تَوَلَّ اٰہِلَ بَیْتِیْ۔ اور  
 قطع نظر اس روایت کے آیہ تطہیر اس مرد دلالت کرتی ہے کہ جنکی شان میں یہ آیہ آیا ہے وہ جمیع  
 قبائح و معاصی سے پاک ہوں و بعض ازواج کے حق میں۔ لَقَدْ صَنَعْتَ قُلُوبَنَا۔ قرآن میں موجود ہے یعنی  
 بیشک تم دونوں کے دل کچھ ہو گئے ہیں و ایک وجہ آپ کی ایسی بھی ہیں کہ جب کو حکم ہوا تھا و قرآن نے فرمایا  
 یٰۤاَبُو لَیْسَ وَ لَا تَبَرَّجْ تَبَرَّجْ اَلْجَاهِلِیَّةِ یعنی اے ازواج نبی تم اپنے اپنے گھروں میں بیٹھی  
 رہو اور زینہ جاہلیت کا سامنا و اختیار نہ کرو۔ باوجود اس تاکید کے انہوں نے اونٹ پر سوار ہو کر المیہ  
 کا جام مقابل کیا اور مقام خواب میں کتوں کے بھونکنے پر بھی باوجود اطلاع کلی باز نہ آئیں۔ توضیح مجید  
 کمال الدین کی تمام النعمۃ سے نقل فرمایا ہے کہ جاہلیت اولیٰ خروج زوجہ ہوتی ہو بمقابلہ انکے وصی  
 یوشع کے اور جاہلیت آخری ابی حمیرا کا خروج ہو کہ بمقابلہ وصی جناب سالتاب واقع ہوا اور اسی



کتاب میں حمیل کی وجہ تسمیہ یہ لکھی ہو کہ چونکہ آنحضرت صلعم لعالم خدا و عالم تھے کہ یہ بھاگوان میری ف  
 کے بعد میری نائب خاص سے جنگ کی اسلئے آپ نے حمیرا عائشہ کا لقب قرار دیا تھا کیونکہ حمیرا احمر کی تصغیر  
 اور احمر کے معنی لغت میں بے ہتھیار سپاہی کو کہیں پس اس سے وہ حضرت عائشہ کا نام حمیرا بہت ہی موزوں  
 نام کیا ہو یہ تو پیش گوئی ہو چونکہ عورت تھیں اس واسطے خود تو بدن پتھیرا لگا کر مبارز طلب نہیں ہوئیں مگر  
 اونٹ کی وچنی سواری پر بیٹھ کر تابعین کو آمادہ قتال فرماری تھیں کسی شاعر نے آپ کے حسب ان  
 کیا خوب شعر کہا ہے تَبَعَلْتَ تَجَلَّتْ وَ لَوْ عَشْتِ تَقَيَّلَتْ لَكَ الْقَمَرُ مِنَ الشَّعْمِ وَ بِالْكَفْلِ تَمَلَّكَتْ  
 یعنی اے مادرِ مہربان آپ خچر پر بھی سوار ہوئیں اور اونٹ پر بھی سوار ہوئیں و اگر کچھ روزوں  
 اور زندہ رہیں تو ہاتھی پر بھی سوار ہوئیں و کیا اقبال ہو آپ کا کہ حصہ تو آپ کا اکھٹوں حصہ کا  
 نہیں ہوا و درو بست گھر کی مالک بن بیٹیں پس اہل خرد غور کریں کہ آیہ تطہیر کا یہی منشا ہے  
 کہ رسول تو گھر میں بیٹھنے کا حکم فرماویں و آپ صف کا رزار میں ڈٹیں و اللہ تو فرماؤ کہ ایک مومن  
 کے قتل کی سزا جہنم ہو اور آپ ہزاروں بیگناہوں کا خون بہائیں و اللہ تو اولی الامر کی اطاعت  
 واجب فرمائے جیسا کہ قرآن میں موجود ہے اطیعوا اللہ و اطیعوا الرسول و اولی الامر منکم و آپ الی الامر  
 کے خون کی پیاسی ہرگز عقل جانت نہیں تی کہ آیہ تطہیر ان کی شان میں ہو اور جب مصداق  
 آیہ مذکورہ سوا زوج خارج ہوتی داخل اہلبیت ہرگز نہیں تدبر و یا اولی الامر لا بصار اور نجات منحصر ہے  
 اہلبیت کی پیروی پر پس جو شخص زوج کو داخل اہلبیت سمجھے تو وہ ہرگز پیرو اہلبیت نہیں بلکہ  
 غاصب حق اہلبیت ہو لہذا مصداق ہر دو حدیث سوا اثنا عشریہ کے اور کوئی مذہب نہیں ہو سکتا  
 (س) ان حدیثوں سے یہ تو معلوم ہوا کہ جن اہلبیت اور عترت کی پیروی میں نجات کا منحصر ہونا  
 بتایا گیا ہے انہیں ازواج اور دیگر اقربا شامل نہیں مگر بارہ کی تعداد کیونکہ ثابت ہوئی کہ جس سے  
 پیرو اہلبیت پر اثنا عشری کا اطلاق درست ہو اور خلاف اثنا عشری کو پیرو اہلبیت کہنا بے جا ہو  
 (ج) یہ حدیث متفق علیہ فریقین ہے۔ اَنَا مَدَنِيَّةُ الْعِلْمِ وَ عَلِيٌّ بَابُهَا۔ یعنی آنحضرت صلعم فرماتے ہیں کہ  
 میں شہرِ علم ہوں و علی اس کا دروازہ ہے یہ کہ احکام شرع نبوی بلا واسطہ جناب



ولایت نام معلوم نہیں ہو سکتے جیسے کہ گھر میں بلا دروازہ کے نہیں جا سکتے اس سے صاف ظاہر ہے کہ  
جناب امیر علیہ السلام حافظ و عالم شرع ہیں اور اس جناب سے سینہ بسینہ یکے بعد دیگرے جناب قائم  
آل محمد تک علم رسول پہنچا اور وہ حضرات تعداد میں بارہ ہیں و سری علیؑ یث یکن من بعدک اثنا عشر  
خليفة کلهم من قریش یعنی آپ فرماتے ہیں کہ میرے بعد میرے بارہ نائب ہونگے اور وہ سب قریش  
میں سے ہونگے اور تورات کی پہلی کتاب میں لکھا ہے کہ خداوند نے حضرت ابراہیمؑ سے جناب اسمعیلؑ  
کے باب میں اسطرح وعدہ فرمایا میں نے دعائیری قبول کی ہاں میں نے اسکو بار و رکیا اور برکت  
دی اس سے بارہ امام پیدا ہونگے اور اس کو ٹبری اُمت کر دوں گا۔ حدیث مذکور اور پیشین گوئی تورات  
سے یہ بخوبی ثابت ہوا کہ امام بارہ ہیں و سب اولاد اسمعیل سے ہیں (سن) یہ تو معلوم ہوا کہ نائبان  
رسول جنکی بیروی و اطاعت کا حکم ہے وہ بارہ ہیں مگر نہیں ثابت ہوا کہ جنکے پیرو اثنا عشری کہلاتے  
ہیں ہی حضرات احادیث مذکورہ کے مصداق ہیں بلکہ ہو سکتا ہے کہ وہ بارہ یہ ہوں۔ ابو بکر۔ عمر  
عثمان۔ علی۔ معاویہ۔ یزید ساتویں مروان اور اسکے چاروں بیٹوں اور بارہویں عمر ابن عبد العزیز سب کے  
نسب قریش بھی ہیں اور اولاد اسمعیل بھی ہیں (ج) ان اشخاص کو احادیث مذکورہ کا مصداق  
سمجھنا دن کو رات کہہ دینا ہے اس پر عقلاً و نقلاً کوئی دلیل قائم نہیں ہو سکتی انشاء اللہ اسی کتاب میں  
عنقریب یہ ثابت کیا جاوے گا کہ عقلاً و نقلاً کسی دوسرے کو خلافت نبوی کا استحقاق حاصل نہیں  
بلکہ اسکے واسطے جناب امیر علیہ السلام کی ذات بابرکات مخصوص تھی یہاں حسب مقام صرف اتنا ہی  
کافی ہے کہ جلال الدین سیوطی نے تاریخ الخلفاء عربی میں صفحہ ۱۹۲ پر لکھا ہے کہ جناب امام حسنؑ و امام حسینؑ  
سے فرمایا کہ ہمارے پدر بزرگوار خلافت رسول مختار کے واسطے افضل تھے مگر ابو بکر و عمر و عثمان نے  
دست اندازی کی اور جب خلافت بظاہر آپ کو دستیاب ہوئی تو طماع لوگوں نے فتنہ و فساد شروع  
کر دیا اتنے اطمینان سے۔ اور بقول عمر ابن خطابؓ صحیح مسلم صفحہ ۹ جناب امیر علیہ السلام متخلفین کو کاذب  
و غادر و خائن و اثم سمجھتے تھے اور ایسی صفات والے کو منافق کہتے ہیں پس منافق کو خلافت رسول سے  
کیا سروکار ہے اب رہو معاویہؓ و امیر شامؓ کا کاذب سیاہ قلب ہونا صبح کا دُوب سے بھی زیادہ مشہور ہے

خلفاء اثنا عشری ہوا و امامت مخصوص ہیں و در کوئی نہیں



دیکھو شرح ابن حدید جلد دوم صفحہ ۲۳۴ میں لکھا ہے کہ معاویہ غیر شریعت پر ملا اور ایک منہوت  
 آتشین کے اندر طبقہ تار میں پڑا ہوا یا حنائن یا منان کا شور مچا رہا ہے اور اس پر یہ جواب پاتا  
 ہوا کہ تو مفسد و نابکار تھا اسی سزا کا سزاوار ہے اور سیرۃ المحمدیہ کے صفحہ ۵۵ میں لکھا ہے کہ  
 معاویہ نے پانچ اصحاب رسول کو بکرم رفاقت جناب میثربو جہ قتل کرایا اور شکوۃ شریف میں  
 لکھا ہے کہ فرمایا ہے جناب رسول خدا صلعم نے جس نے علی کو برا کہا اس نے مجھ کو برا کہا اور ظاہر ہے  
 کہ آنحضرت کو برا کہنے والا کافر ہے اور معاویہ کا جناب میثربو خطبوں میں منبروں پر تبرا کرنا  
 اور کرنا مقبول فریقین ہوا ۱۴۷ سے ابتدا ہوئی اور ۱۴۹ میں عمر ابن عبد الحزین نے بیعت  
 معاویہ موقوف کی دیکھو تاریخ ابوالفدا جلد اول صفحہ ۲۱۲ اور مدارج النبوة جلد دوم میں لکھا ہے کہ محمد بن  
 اتفاق کردہ اندک سچ حدیث و فضیلت معاویہ ثابت نشدہ اور شاہ ولی اللہ صاحب اپنی کتاب  
 حجتہ اللہ البالغہ کے صفحہ ۵۵ پر یوں قلمطراز میں کہ خلفائے راشدین کے بعد خلافت غیر مستحقین میں  
 منتقل ہو گئی اور ان خلفائے بسبب اپنی لاعلمی کے فقہا سے استمداد کی اور فقہانوں کی رضامندی کے  
 واسطے قیاس کو شرع میں دخل یا مقام غور ہوا کہ ایسے نامہنجا کرب لائق خلافت رسول ہو سکتے ہیں  
 اور نہ خلفائے مذکور کلا یک مروان ہو کہ جس پر جناب سرور کائنات صلعم نے لعنت کی ہو دیکھو تاریخ الخلفاء  
 عربی صفحہ ۲۳ اور جناب سرور کوین صلعم نے اس ملعون کو شہر بدر کر دیا تھا اور شیخین کے زمانہ میں بھی رسول  
 رسول بحال ہی مگر ثالث بالخیر صاحب نے اپنے زمانہ خود مختاری میں داخل و لٹخانہ فرما کر اپنی دختر سے  
 عقد بھی کر دیا وائے بریں سلمانی اور نف بریں جوش بیکانی کہ رسول جیسے لعنت فرمائیں اس کو خلیفہ  
 رسول قرار دیں و جب بعض کو ان میں سو خارج کیا تو بارہ کی تعداد کیونکر پوری ہوگی اور علاوہ ان  
 یہ بھی غور کرنا چاہئے کہ جن قواعد اور اصول کی رو سے ثلاثہ وغیرہ خلفائے رسول قرار پائے خلفائے  
 بنی عباس بھی اسی طریق سے سند آئے حکومت و امارت ہو جو جبکی حکومت ۱۲۰ تک ہی پس کل  
 کی تعداد تو سو سے بھی بڑھ جائیگی و حدیث میں کل بارہ کی خبر ہے اور اگر ان لوگوں کو اس دورہ  
 اثنا عشریہ سے خارج کیا جائے تو خلافت انصاف ہو کیونکہ خلفائے خلافت جامع یا استخلاف یا شوری



یا قہر و غلبہ سومانہ گئی ہے کسی نے جناب سالٹاب صلعم سے سارٹیفکٹ حاصل کر کے خلافت حاصل  
 نہیں کی پس اسکی کیا وجہ ہو کہ ثلاثہ و بنی امیہ تو قواعد مذکورہ کی وجہ سے خلفائے رسول ہو جائیں  
 اور بنی عباس اس شرف و محروم کئے جائیں پس بنا بریں لازم آتا ہے کہ یا تو ان اصول خلافت کو جائز  
 و بے اصل قرار دیں یا جس جس میں یہ شروط پائی جائیں سب کو خلفائے موعود کہیں صورت اول  
 میں تو مسالے خلیفہ مصنوعی ثابت ہوتے ہیں اور بصورت ثانی صحیح کذب یا رشاد رسول ہے  
 اور دلیل بے ایمانی ہو پس مقتضائے عقل تو یہی ہو کہ صورت اول اختیار کریں و منصب الہی کو بند  
 کئے سپرد نہ کریں یعنی جن لوگوں نے یہ اصول بنا دیے انکی کوئی خاص غرض ہوگی بلکہ حقیق پرانے  
 شکون واسطے کیوں اپنی ناک پر آفت نازل کر رہے نہ بقول تحفے آگے آگے گرو اور چھپے چھپے  
 الحمد للہ کہ اس حج و حج سے مدعیان خلافت غیر مستحقین کا دعویٰ باطل ہوا تو ہمارا دعویٰ بحال ہو  
 لاریختہ نیت مذکورہ سے وہی حضرات معصومین مراد ہیں کہ جنکے پیروا شاعشری کہلاتے ہیں اور رسول اللہ  
 میں مرقوم ہے کہ حمونی نے جو معتبرین علماء اہلسنت سے ہے باسناد خود ابن عباس سے روایت کی ہے  
 کہ جناب سرور کائنات صلعم نے فرمایا ہے انا سید النبیین و علی سید الوصیین و انا وصی  
 بعدک اثناعشر و طم علی بن ابیطالب و آخرہم ائمہ یعنی میں سے انبیاء ہوں و علی سے انبیاء و وصیاء ہے اور میرے  
 بعد میرے بارہ وصی ہیں کہ پہلے انیس سے علی بن ابیطالب ہیں و آخر سب کے قائم آل محمد مہدی  
 آخر الزمان ہیں و صاحب نرہتہ نے مسلم و رمح الدین عربی سے چند حدیثیں نقل کی ہیں کہ جن میں  
 آنحضرت نے اپنے اہلبیت میں سے بارہ امام ہونے کی خبر دی ہو اور شاہ تراب علی صاحب کاکورہ  
 اپنی کتاب مطالب شیدی کے صفحہ ۳۵ میں نقلاً عن سیف المسلول مصنفہ قاضی ثنار اللہ  
 پانی پتی یوں نقل فرماتے ہیں کہ جو شخص جمیع اولیائے خدا کا حصول مرتبہ ولایت میں محتاج الیہ ہو  
 وہ امام ہے اور یہ مرتبہ جلیل و منصب نبیل یعنی رتبہ ولایت جس کسی کو ائمہ سابقین سے حاصل ہوا  
 جناب ولایت کی روح پر فوج کے وسیلہ سے ملا اور بعد جناب سالٹاب صلعم حملہ اصحاب رسول  
 و تابعین مقبول اس تہ پر آپ ہی کے وسیلہ سے فائز ہوئے اور بعد انتقال جناب ولایت تاب آپ کے



قائم مقام جناب بطراکبر عنی حسن مجتبیٰ ہوئے اور بعد اُنکے شہید راہِ خدا جناب امام حسین اور بعد  
 جناب سید الساجدین اور بعد جناب امام محمد باقر اور بعد جناب جعفر الصادق اور بعد موسیٰ کاظم  
 اور بعد موسیٰ الرضا اور بعد محمد تقی اور بعد علی نقی اور بعد حسن عسکری اور امام دوازدهم چونکہ  
 ابھی ظاہر نہیں ہوئے اسلئے اُنکا نام نہیں لکھا اور مولائے سنیوں جناب شیخ عبد الرحمن المعروف  
 بہ ملا جامی شواہد النبوة میں نام بنام یازده آئمہ معصومین کے یکے بعد دیگرے ممکن مسند امامت جو چکنے  
 کا اقرار فرماتے ہیں اور امام دوازدهم کے انتظار کا مقلدین کو راستہ بتلاتے ہیں اور کمال الدین بن طلحہ  
 جو کہ علمائے ثقات اہلسنت میں سے ہے اپنی کتاب خطبہ اثنا عشریہ میں امام دوازدهم کے بیان میں القام  
 فرماتے ہیں مولد ان کا ستر من راتو ہے اور تاریخ بہست و سوم ماہ رمضان ۲۵۴ھ میں پیدا ہوئے  
 اور نسب اُنکا از طرف پدر و مادر اسطرح پر ہے کہ باپ اُنکے ابو محمد الحسن الحائضی ہیں اور اُن کو باپ  
 علی نقی اور اُن کے باپ محمد تقی اور اُنکے باپ موسیٰ الرضا اور اُنکے باپ موسیٰ کاظم اور اُنکے باپ  
 جعفر صادق اور اُن کے باپ محمد باقر اور اُن کے باپین اعلیٰ بن ابراہیم اور اُنکے باپ حسین بن علی ہیں  
 علیہم السلام۔ اور مادر گرامی کا نام نامی بعضوں نے فضیل اور بعض نے حکیمہ اور بعض نے  
 اور اور نام بھی لکھے ہیں و آپ کا نام مبارک محمد ہے اور کنیت ابوالقاسم اور لقب حجت اور  
 خلف صالح اور بعض نے منظر لکھا ہے پس اس سے زیادہ آئمہ مقبولہ شیعہ کے موعود و حدیث ہونے کا  
 اور کیا ثبوت ہوگا کہ عقل و نقل و فقیہ کے یہاں سے ثابت کر دکھایا لہذا جو ان کا پیرو ہے وہی  
 نجات پائیگا اور جو ان کے ہوتے غیروں کو پیشوا بنائیگا وہ اُنکے ساتھ جہنم میں جائیگا (س) ان  
 بارہ اماموں کو تو سب اہل سلام اپنا پیشوا جانتے ہیں و اُنکے طاعت کو ذریعہ حصول جنت مانتے  
 ہیں و اُنکا دشمن خدا و رسول کا دشمن ہے (ج) سوائے مذکور اثنا عشریہ کے کسی کو پیروی  
 آئمہ اثنا عشریہ نصیب نہیں خدا کے فضل سے یہ شرف و کرامت محبان شاہ ولایت ہی کا حصہ ہے  
 عیاں را چہ بیاں لفظ اثنا عشری پکار کر کہہ رہا ہے کہ یہ لوگ سچو دل سے پیرو آئمہ اثنا عشریہ ہیں  
 اور ان کے مخالفین سے بیزار ہیں دیکھو یہ قاعدہ کی بات ہے کہ جو جس کو اچھا جانتا ہے وہ اُسکے

یہ آئمہ اثنا عشریہ جو ان ہیں



قول و فعل کو ضرور تحسین سمجھتا ہے اور اس کے خلاف کہنے والے کو سر اسر وغو جانتا ہے اب اہل خلاف  
 کی خلاف ورزی آئمہ اثنا عشر سے قابل ملاحظہ ہے کہ اصول میں تو ابو الحسن اشعری اور ابو المنصور ماتریدی  
 کے اقوال سے استدلال ہوا اور فقہاء جو ضیفہ و شافعی و مالک و حنبل کے قیاسات سے مالا مال ہو کہیں  
 آئمہ اثنا عشر کا ذکر نہیں پہلا امام مفترض طاعت کو کیا سمجھیں گے ان کو تو زمرہ علماء میں بھی  
 شمار نہیں کرتے دیکھو تیسرے النعمان مصنفہ مولوی شبلی صاحب صفحہ ۳۶ امام زہری کا قول کہ دنیا میں  
 چار عالم ہیں بن المستیب مدنیہ میں و حسن بصرہ میں و کچول شام میں و زہری کوفہ میں حالانکہ امام  
 زین العابدین اور امام محمد باقر اسکے زمانہ میں موجود تھے انکو علماء میں بھی شمار نہیں کیا اور صحیح بخاری  
 میں غیروں کو ہزار حدیث لکھتی ہیں اور حضرت امام جعفر صادق سے کوئی نقل نہیں کی حالانکہ  
 چار ہزار روایوں نے آپ سے اخذ احادیث کیا ہے اور شمس الدین فیہی نے اپنی کتاب مغنی میں نہایت  
 بے پروائی سے بے سرائی لایا ہے یعنی امام جعفر صادق کو ضعفا اور مجاہدیل میں شمار کیا ہے اس  
 جہالت سبق امور البوجہ کا کہیں ٹھکانا ہے اور کتاب میزان الاعتدال میں لکھا ہے کہ کتب صحیحہ  
 البخاری الخ یعنی اسماعیل بخاری نے امام جعفر صادق علیہ السلام کی روایت کی ہوئی حدیث  
 کو قابل احتجاج نہیں سمجھا بلکہ کہا ہے کہ میں اپنے نفس میں ان کی طرف سے کھٹکا پاتا ہوں۔ شاید اس  
 لہر کا خوف ہو گا کہ اگر ان سے روایت کی تو ہمیں طبیعت منقبض ہو کر بخار نہ آجائے پس طبیعت  
 کا رجوع دوسری جانب والی معلوم ہوا کہ اس حال میں سر دست تو جان بچ جائیگی اور امام مالک  
 نے بھی مرویات امام کو مقتضائے احتیاط و دوراندیشی ملک غیر سمجھ کر دست اندازی نہیں کی تا وقتیکہ  
 کسی دوسرے راوی کو شریک وایت نہیں پایا یعنی فقط آل رسول کی روایت کو قابل اعتبار نہیں جانا  
 اور امام رضا علیہ السلام کے ترجمہ میں لکھا ہے قال بوطاھر یاتی عن ابیہ العجا یعنی بوطاھر کہتا ہے  
 کہ وہ جناب پڑ باب عجیب و غریب باتیں نقل کرتے ہیں اور پھر کہا ہے کہ ابو الحسن و ارقطنی نے مجھے  
 خبر دی کہ علی بن موسیٰ اپنے باپ سے عجائب نقل کرتے تھے اور وہ ہم کیا کرتے تھے اور خطا کیا کرتے  
 تھے اور علی بن محمد عراقی مدنی نے اپنی کتاب تنزیہ الشریعہ میں جناب امام یازدہم کے باب میں



لکھا ہے لیکن لشی یعنی وہ کس شمار میں ہے یہ خیالات علماء و مخالفین کے آئمہ معصومین کی نسبت  
 میں پہلا اس صورت میں پروا و مطیع معصومین ہونا کیا معنی عود عوائے بے دلیل قبول خرد نہیں۔ شیعوں کا  
 پروا آئمہ معصومین ہونا ملاحظہ ہو کہ الکی حکایت اب اصول و فروع و تواریخ و اخلاق ان ہی حضرات کے اقوال  
 سے ملوین اور کسی غیر کی روایت در صورت مخالفت کبھی قابل اعتبار نہیں جانتے۔ شیعوں کا پروا  
 آئمہ اثنا عشر ہونا ایسا طغیانی از باہم افتادہ ہو کہ ان کے مخالف بھی شاہد ہیں چنانچہ علامہ دہلی جناب  
 مرزا محمد صاحب حرم نے ترجمہ میں تحریر فرمایا ہے کہ جامع الاصول میں اس طرح مرقوم ہے اب ہم ان  
 مذاہب کا ذکر کرتے ہیں کہ جن پر اسلام کا مدار ہے وہ مذہب شافعی اور ابو حنیفہ اور مالک و حنبل و زہری  
 امامیہ ہے اور جناب امام محمد باقر کو مجدد مذہب امامیہ لکھا ہے اور دوسری صدی کے مقدمہ میں یوں  
 لکھا ہے کہ دوسری صدی کے شروع میں والی الامر یعنی بادشاہ تو اماموں شیخ کا اور فقہاء میں سے  
 شافعی اور حسن بن زیاد و لو، جو کہ ابو حنیفہ کے اصحاب میں سے تھا اگرچہ اس زمانہ میں شہور نہ تھا یہ آئمہ  
 میں فوت ہوا ہے اور مذہب امامیہ میں علی بن موسیٰ رضا تھے اور جلال الدین دوانی نے شرح عقائد میں  
 لکھا ہے کہ اہلسنت اپنی عقائد میں صحابہ و متمسک ہوتے ہیں و شیعہ ان روایات کا اتباع کرتے ہیں  
 جو ان کے بارہ اماموں سے منقول ہیں و شرح مواقف میں لکھا ہے کہ شیعہ وہ فرقہ ہو کہ جس کے بعد جناب  
 سرور کائنات کے حضرت علی کی فرمانبرداری کی اور آپ کی امامت کے بالنقص قائل ہو و سر او جہرا اور  
 اس امر کے معتقد ہو کہ امامت و خلافت علی و اولاد علی سے مخصوص ہو و کچھ صفحہ ۶۲ اور اسی کتاب کے  
 صفحہ ۶۲ میں لکھا ہے کہ شیعہ لوگ پہلے ابو آئمہ کے مذہب پر تھے اور پھر امتداد زمانہ مختلف ہو گئے  
 لکھا صحیح بہ فی قول فیصل۔ اور مولوی جہانگیر خاں صاحب کوہ آبادی نے اپنی کتاب کرة الخلافہ صفحہ ۶۲  
 پر تحریر فرمایا ہے کہ شیعہ حضرت عثمان کے تین روز گیارہ روز کفن پڑے رہنے پر طعنہ زن ہوتے ہیں اگر  
 یہ الزام مان بھی لیا جائے تو معاملات شہداء کو بلا اس سے زیادہ تر قابل فسوس ہو و شیعہ اپنے  
 گریبانوں میں منہ ڈالیں و رہماری منظومیت کی داودیں۔ مولانا صاحب ممدوح کی اس تحریر سے  
 صاف ظاہر ہے کہ شیعہ پروا آئمہ معصومین میں اور سنی ان کے مخالف اس واسطے کہ حضرت عثمان کی یکفنی



کے ذکر سے ایسے جامہ سے باہر ہوئے کہ فوراً شہداء اور بلا کا طعنہ دیکر شیعوں کو گریبان میں منھ ڈالنے کا حکم فرمایا اور یہ خیال نہ رہا کہ مورت کی نالائق کا طعنہ وارث کو اور مقتدا کی ذلت کا الزام مقتدیوں کو دیا کرتے ہیں کیہیں نہیں سنا کہ دشمن کو دشمن کی تحقیر و شرمندہ کرنے کا خیال کسی باولے شری سوداگی نے بھی کیا ہو عی ظرا و ذہن آنچہ درآوند دل است مولوی صاحب چونکہ راست گفتار ہیں و رد و زبان میں سرسوز و فرق نہیں اس واسطے صاف بول اٹھتے کہ شیعہ اپنے گریبانوں میں منھ ڈالیں انکے بزرگ الیہ تھے کہ مدتوں بگور و کفن پڑے رہے الحمد للہ اب ہم کو اس بات کے اثبات کی ضرورت نہیں رہی کہ پیرو اثنا عشر سنی نہیں و شیعہ ہیں ہمارے محسن وہ لوح جناب مولوی صاحب صوفی لہذا ذکر خود تسلیم فرما بیسے الفضل ما شہدت بہ الا عداء اور علاوہ ازیں میں کہتا ہوں کہ حضرات الجماعت اگر حضرات معصومین کے مقلد اور پیرو ہوتے تو ایسی بد اعتقادیوں کے بیابان میں حیران و سرگردان نہ ہوتے کہ جن پر یہ دو نصاریٰ وغیرہ ضعیف المذہب بھی خندہ زن ہیں زانچلے کچھ مختصر کیفیت اصواتین کی معرض بیان میں لاتا ہوں و متخلفین سیفینہ نجات کے ایمان کی تصویر کھینچ کر ناظرین بالانصاف کو دکھاتا ہوں پہلی اصل دین کی توحید یعنی خداوند عالم وحدہ لا شریک لہ ہے اور کسی مکان و سمت میں محدود نہیں و جسم و صورت و زوال و غیر سے متبرک و اور حلول و رویت کا امکان اسکی جانب کناویل خفت عقل و اس واسطے کہ یہ اب صاف لوازم حدوث سے ہیں اور ہر حادثہ اپنی ہستی فیستی میں غیر کا محتاج ہے اور محتاج لائق خدائی نہیں ہو سکتا شعر اور اسنہ و کبریا و مہنی ۔

کہ نکلش قدیم است و ذاتش غنی و مگر الجماعت کے مقولات قابل غور ہیں حقیقہ سلطانیہ میں مرقوم ہے کہ بعض کہتے ہیں کہ اللہ کے جسم و صورت ہے اور وہ عرش پر بیٹھا ہے اور اپنے بالشت سے لقمہ چہہ بالشت کے اسکا جسم عرش سے اونچا ہے جیسا کہ مل نخل اور شرح مواقف میں مذکور ہے اور بعض کا قول ہے کہ خدا ہر شب جمعہ کو ایک گدھ پر سوار ہو کر آتا ہے اور مسجد کی چھت پر بیٹھ کر پارتا ہے کہ میرے بندوں میں سے کوئی ہے کہ اپنے گناہوں کو توبہ کرے اور میں بخشدوں موطا امام مالک حنفیہ ہے اور بعض معتقد ہیں کہ بروز قیامت جناب خاتون قیامت اپنے فرزند جناب امام حسین کا کفن خون آلودہ ہاتھ میں لیکر



زیرِ عرش فریادِ چائینگلی اسوقت جنابِ باری اپنی پندلی زخمی دکھا کر فرمایا گا کہ اے میرے صلیب کی  
 نحتِ جگر تو بھی اپنے فرزند کی مصیبت میں صبر کر جیسا کہ غرود کے تیر مارنے پر میں نے صبر کیا چنانچہ  
 مسندِ احمد قبل میں سکا تذکرہ موجود ہے اور دیدار کے اشتیاق میں تو سب کے سب زندہ درگور ہو رہے  
 ہیں بلکہ بعض عاشقِ جانناز تو از خود رفتہ ہو کر اپنی محرومی دیدار پر دستِ حسرت ملتے ہیں و رکوچہ و  
 بازار میں آوازِ بلند کو کتے پھرتے ہیں شعرِ حو عاشق ہو کسی پر وہ نشیں پر وہ جلیوں سمر بازار مارا  
 چنانچہ بارہا عرفانِ بحرِ طریقت کو کچشم خود دیکھا ہے اور کتابوں میں تو جو کچھ لکھا ہے اس کے بیان سے شرم  
 آتی ہے (خیر اہل تصوف کے مقولات و خیالات کا تذکرہ نہیں کہ وہ کمال میں ہیں اور کیا الکی مراد  
 ہو مگر روزِ قیامت دیدار کا ہونا تو قرآن سے ثابت ہے جیسا کہ ارشاد ہوا ہے وجوہ یومئذ ناظرۃ الی  
 ربہا ناظرۃ یعنی خوش و خرم صورتیں قیامت کے روز اپنے پروردگار کو دیکھتی ہوں گی (ج) اس آیت میں  
 خدا کو آنکھوں سے دیکھنا مراد نہیں ہو سکتا کہ اولاً قطعیت کے صریح خلاف ہے بلکہ بنا بر مذہبِ طہیت کے  
 جسکی پروری کا حکم قرآن کے ساتھ دیا گیا ہے یہ مراد ہو کہ مومن اپنی پروردگار کی رحمت کے منتظر ہونگے  
 ورنہ باصرہ کی کیا بساط ہو کہ اپنے خالق کو دیکھ سکے چنانچہ خداوندِ عالم فرماتا ہے لا تُدْرِكُهُ الْاَبْصَارُ  
 یعنی بنیائیں اسکو ادراک نہیں کر سکتیں اور حسبِ وقت حضرت موسیٰ نے اُس کے اصرار سے دیدار کی  
 تمنا کی تو ارشاد ہوا اِن تَرَانِی یعنی مجھ کو ہرگز نہیں دیکھ سکے گا پس جو لوگ بدلہ پر ادھر کھائے  
 بیٹھے ہیں ان کی آنکھوں کو کھولیں و حقیقت حال پر غور کریں کہ اگر دیدارِ خدا ممکن ہوتا تو ہرگز وہ محروم نہ ہوتے  
 جاتے خداوندِ عالم کو اپنی معشوق پر خیال کر کے مترحم نہ ہوں شعرِ رفیع مسجدِ بے نظارہ خوش ہر دستے  
 بہرِ رو کشید و عارِ بہانہ ساخت بہ اور اگر یہ خیال باعثِ بقا و آرزو ہو کہ ہماری قیامت تک کی وادیا  
 و اشوراہ کی صدائیں درواغ و تباہ کی ندائیں موثر ہوں گی یعنی قیامت کو ضرور دیدار نصیب ہو گا تو بھی  
 امکانِ دانی ہو اس واسطے کہ لَنْ فَعَلَ مَضَاعِ پر استقبال کی نفی تاکید کے واسطے آتا ہے اور استقبال  
 کی حد و انتہا نہیں ہے قیامت بھی استقبال ہی میں ہو پس یہ فرمانا کہ ہرگز نہیں دیکھ سکے گا تو صاف  
 دلالت کرتا ہے کہ کبھی دیدارِ خدا ممکن نہیں خداوندِ عالم مختلف الاحوال والا قوال نہیں ہے بطریقہ



اگر قبول اسکے قیامت کو دیدار ممکن مانا جاوے تو بڑی قیامت کی بات ہو قائلان دیدار کو یہ موقع ہاتھ آوے گا  
 کہ جلد سے باہر ہو کر اٹھ پٹے کو دے پھرن اور اپنی محبوب کو سنا سنا کر محبوب کریں شعر و کلام و عشاق کی  
 دل سوز دعاؤں کا اثر دلن ترانی کی رہی یار کو مطلق منہ خبر دیدار کے اشتیاق میں مرنے والوں کو  
 مناسب ہے کہ راسی دیر کی واسطے مدد بخشی ہو کر غور کریں کہ کسی شے کی رویت بلا شرط و ذیل کے  
 ہو سکتی ہو یا نہیں اول مقابلہ دیکھنے والے کا دوسری چیز دیدنی کا آنکھ سے متصل نہ ہونا بلکہ کسی قدر فاصلہ  
 پر ہونا تیسرے ایسا بغیر الفاصلہ نہ ہونا کہ باصرہ کی حد رسائی سے بیرون ہو چوتھے درمیان میں کوئی شے  
 حائل نہ ہونا پانچویں چیز دیدنی کا نہایت لطیف و رشفاف ہونا کہ نظر اسکے پار ہو جاوے جیسا کہ ہوا  
 چھٹے اس پر روشنی کا محیط ہونا کیونکہ تاریکی محض میں بصرہ کام نہیں دے سکتی پس ایسی حالت میں خدا  
 کا دیدار اس مرید و اللہ کرتا ہے کہ خداوند عالم محتاج سمیت و مکان ہو اور جسم رکھتا ہے اور جسم بھی  
 کیف اور جسم ہونا گیا تو جسم مرکب ہوتا ہوا اجزا سے اور جب اجزا زمین شریک ہو تو لا شریک  
 کہان رہا سو ہمارا خدا تو لا شریک ہے اور عین نقص و سہمی ہو ایسا خدا دیدار بازوں کو سی مبارک  
 ہو خدا کے جسم ثابت کرنے والی روایات انہیں حضرات کے ہاں مروی ہیں چنانچہ حلیہ سلطانہ  
 میں حضرت ابو ہریرہ کی روایت کی ہوئی یہ حدیث مرقوم ہے کہ قیامت کے روز اللہ تعالیٰ عرضہ  
 میں آئیگا اور اہل محشر فرمائے گا تم لوگ یہاں کیوں کھڑے ہو وہ عرض کرے گا کہ خدا کے دیکھنے کو  
 فرمایا گیا میں ہی تمہارا خدا ہوں جواب یسے خدا میرے شر سے بچاؤ تو ہمارا خدا کیوں ہوں ہوں لگا پھر دوسری  
 صورت بدل کر آئیگا اور آواز بلند کہیگا میں ہوں تمہارا خدا پس اس وقت سب اسکی تصدیق کریں گے  
 فرمان جائے اس خوش عقاد کی اور جانبازی کے معاذ اللہ خدا کو بہر و پیا بنا دیا۔ یہ تو وحید کی  
 کیفیت تھی اب ہی عدالت جو دین کی دوسری اصل ہو عقل تو یہ کہتی ہے کہ خداوند عادل ہو اور  
 مگر ظالم نہیں کیونکہ ظلم کرنا بہت برا عیب و قبیح ہے اور مرکب فعل قبیح یا تو جاہل ہوتا ہے یعنی نہیں  
 جانتا کہ یہ کام برا ہے اور یا مجبور ہو کر مرکب ہوتا ہے مثلاً ظالم جابر کا قیدی کہ باوجود علم کے ترک فعل  
 کی قدرت نہیں رکھتا حکم مرگ مناجات جاکر سہرنیک و بد کو اختیار کرتا ہے اور یا احتیاج مندی



باعث ہو جاتی ہو مثلاً سہو کا بہکاری اور یا بلا احتیاج و بلا مجبوری عمدتاً فعل بد کرتا ہو تو ایسا شخص  
 کل عقل کے نزدیک کمال نادان کہلاتا ہو پس جناب باری بن سب عیبوں سے بری ہو نہ اسکو جہل کی  
 طرف منسوب کر سکتے ہیں ورنہ مجبور قرار دے سکتے ہیں ورنہ کسی چیز کا احتیاج مند کہہ سکتے ہیں ورنہ حرف  
 نادانی زبان پر لاسکتے ہیں پس حسب بات سے جناب باری کی جانب عیب کا الزام عائد ہوتا ہو اس کا  
 زبان پر لانا عقل کے خلاف ہو (سن) خداوند کریم کو تو سب بادل جانتے ہیں و کوئی بھی ظالم نہیں کہتا  
 اور پجاعت تو مسلمان میں وہ تو کیونکر ایسی بات زبان سے نکال سکتے ہیں روزمرہ قرآن میں پڑھتے  
 ہیں اِنَّہٗ لَیْسَ بِظَلَمٍ لِلْعَبِیْدِ یعنی اللہ تعالیٰ کسی ظلم نہیں کرتا (ج) میں نے یہ تو نہیں کہا کہ  
 پجاعت خدائے یگانہ کو عدل سے بیگانہ کہتے ہیں اور ظالم بتلاتے ہیں بلکہ اپنے اعتقادات ایسے مقرر  
 کئے ہیں کہ عقل کے نزدیک ان سے جناب باری کی جانب عیب نقص عائد ہوتا ہے اور عیب عدل  
 کے خلاف ہو اور خلاف عدل کو ظلم کہتے ہیں و علیٰ ہذا القیاس قرآن شریف پڑھتے ہیں و اس کے  
 مطالب پر وصیان نہیں کرتے دلیل اس پر یہ ہے کہ قرآن شریف میں وارد ہو ان تکفروا فان اللہ  
 عنکم ولا یرضی لعبادہ الکفر یعنی اگر تم کافر ہو جاؤ گے پس تحقیق اللہ تم سے  
 بے پروا ہو اور وہ خوش نہیں ہوتا ہے اپنے بندوں کیواسطے کفر سے دیکھو اس آیت سے ظاہر ہے  
 اللہ کفر کا خالق نہیں کیونکہ اپنے فعل سے آپ نراض ہو نا دلیل نادانی ہے اگر کوئی کاریگر ایک دھوکا  
 دینے والی گھڑی بنا کر کسی ناواقف کے کبس میں رکھ دے اور پھر کہے کہ ہم ایسی گھڑی سے خوش  
 نہیں کہ نہ حرکت کرتی ہو اور نہ وقت بتاتی ہو یا کوئی حاکم ایک مہل قانون بنا کر رعایا کے حوالے کر دے  
 اور وہ جب انکی زبانوں سے نکل کر شائع ہو تو غضبناک ہو کر کہے کہ ہم ایسے قانون سے بیزار ہیں پس  
 دیکھئے سُنئے والے اس کاریگر کو اور مقنن کو کیا کہیں گے۔ اب چار پاروں کے اعتقادات ملاحظہ  
 ہوں کہ خدائے یگانہ کی عدالت پر چاروں طرف سے حملہ کر کے جھوٹا کرنا چاہتے ہیں چنانچہ شاہ  
 عبدالعزیز صاحب فرماتے ہیں کہ جو امر مذہب سے سرزد ہوتا ہے خواہ طاعت ہو یا معصیت سب کا  
 خالق خدا ہے بندوں کو ان کے پیدا کرنے کی طاقت نہیں و عقل یہ کہتی ہے کہ اللہ تعالیٰ خالق ہستی ہے



اور بشر موجود خیر و شر ہے پس یہ کہنا کہ جس نے بشر کو پیدا کیا وہ ہی اُسکے افعال کا بھی خالق ہے  
محض غلط ہے اہلسنت کو ایسی بات منہ نہ دکھانا مقام شرم ہے اس واسطے کہ امام فخر رازی نے  
ملک کہا ہے کہ لازم مذہب یہ نہیں ہوتا یعنی رویت جناب باری الجماعت کا مذہب ہے اور رویت  
کو جسم لازم ہو مگر جہانیت خدا کا معتقد ہونا مذہب نہیں پس یہاں بھی یوں کہنا چاہئے کہ اللہ  
النسان کا خالق ہے اور انسان سے جو افعال سرزد ہوتے ہیں ان کا خالق خود انسان ہے اللہ ان کا  
خالق نہیں اہلسنت صرف خالق خیر و شر ہونے پر ہی کفایت نہیں کرتے بلکہ فاعل خیر و شر بھی  
کہتے ہیں اس لئے کہ انسان کو اللہ نے پیدا کیا اور قوت باعثہ و فاعلہ جسکے ذریعہ سے خیر و شر ظہور  
میں آئے اُس کا خالق بھی اللہ ہی ہے پس جس نے قوت فعل پیدا کی وہی فاعل بھی ہوا ہاں  
آدمی کے ہاتھوں سے افعال جاری کر دیتا ہے چنانچہ شیخ سعدی نے اس مضمون کو نظم کیا ہے شعر  
از خدا دل خلاف دشمن و دوست نہ دل ہر دو در تصرف دست نہ گریہ تیر از کہاں ہے گزرو  
از کماند از بنید اہل خرد و مقام غور ہے کہ اگر تیر خطا کرے تو تیر انداز صاحب تو بقول شخصے دیوبلی  
بسیا چاند ساسیٹی اور پٹاخ مفرے سے بیٹھے ہوئے چھپیں مروڑے اور سزائے خطا کاری بچاری  
کمان پر نازل ہو اگرچہ وہ چلا چلا کر شور مچائے کہ میں کس قصور میں ماری جاتی ہوں میں تو  
ہمیشہ سر تسلیم خم کئے ہوئے حاضر خدمت رہی ہوں مگر کسی گوشہ سے آواز الامان نہ پائے قربا  
جائے اس عدل و انصاف کے انسان افعال کے پیدا کرنے اور ظاہر کرنے میں تو دوسرے کا محتاج  
اور اس پر ابد الابد تیر عذاب کا آماج عین تفاوت رہ از کجاست تا کجماہ دوسرا حملہ اعتقادی  
اہلسنت کا یہ ہے کہ حسن و قبح اشیا حکمی ہے یعنی کسی چیز میں نہ بھلائی ہے نہ برائی بلکہ جسکو خدا نے بر کر دیا  
بری ہو گئی اور جسکو بھلا کہا بھلی ہو گئی سن اس میں شیعوں کو کیا کلام ہے اسلئے کہ خداوند عالم سب کا  
ملک ہے اور ہر شے پر قادر ہے جسکو چاہا بر کر دیا اور جسکو چاہا بھلا بنا دیا اس میں کیا قباحت لازم آتی ہے  
تج جی اور تو کچھ قباحت نہیں مگر خدا کی عدالت پر دھتہ لگتا ہے دلیل اس پر یہ ہے کہ ترجیح بلا مرجح لازم آتی  
ہے کہ اگر کسی شے پر بلا کسی وجہ کے حکم بہتری اور افضلیت کا لگا دیا جائے تو یہ جائز نہیں

نہایت پرانے



اور اگر بلا وجہ برا کر دیا جائے اس چیز کو کہ بری نہ تھی تو یہ ظلم کی بات ہو پس عقل ہر بری چیز  
 میں کچھ نہ کچھ برائی اور بھلی چیز میں کچھ نہ کچھ بھلائی کا ہونا ضروری ہے تاکہ بھلائی و برائی کا حکم انصاف  
 کے خلاف نہ ہو اگرچہ بعض چیزوں کی بھلائی برائی پر ہماری عقل نہ پہنچ سکے مگر فی الحقیقت ان  
 میں برائی اور بھلائی کا ہونا ضروری ہے اگر قبولِ شہادت کے ہر شے کی بھلائی برائی خدا کے  
 حکم سے ہوتی تو چاہئے تھا کہ جو لوگ خدا کو نہیں مانتے جیسا کہ ہرے کسی چیز کو بھلا اور برائی  
 جانے اور دیکھو کہ جس وقت بادشاہ چند ملازموں کو رکھنا چاہتا ہے تو حسبِ مراتب عقل  
 انکو عہدے دیتا ہے ورنہ کوئی ذلیل اسکو عادل نہیں کہتا بلکہ قدرواں بتلاتے ہیں ضعیف و بگم  
 نام یا غلام کو امیر الامرا مقرر کرنے کی وجہ سے ذلیل ہو کر راہی ملک عدم ہوئی محمد شاہ کے  
 عہد میں دم ڈھار ہی و زمانِ بازاری کی قدر افزائی باعثِ خرابی ملک ہوئی نادر شاہ کا حکم  
 دوست و دشمن اور خیر خواہ و بدخواہ اور حامی و باغی سب پر بلا لحاظ حقوق جاری ہونا اس کے  
 ظالم مشہور ہونے اور آخر کو فساد کے ہاتھ سو فرشتے میں ہونے کا باعث ہوا پس عقل و نقل  
 یہ دونوں اعتقاد قابلِ زاوی ہیں بلکہ اعتقادِ صحیح یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ عادل ہے اور ہر عیب  
 و نقص کو بری ہو اس نے انسان کو پیدا کیا اور اپنے لطف و احسان سے اسکو عقل عطا  
 فرمایا کہ مٹا کر دیا پس اگر اس نے اس عطیہ پروردگار کو معطل نہ رکھا تو مستحقِ انعام ہوا اور اگر  
 اس نے اس جو ہر بہتہ کی قدر دانی نہ کی تو تمام مخلوق میں بے آبرو ہو کر مستوجبِ عتاب ہوا  
 اگر نہ پاہ بخداوندِ عالم انسان کے دل میں خودی ایمان پیدا کرتا اور خود ہی کفر پیدا کرتا تو اس  
 میں انسان کس وجہ سے مغرب و مشاب ہو گا اسکی کارگزاری کیا تھی جو کہ اللہ نے اسکے ہاتھ  
 سے جاری کرایا وہ ہوا اور مقتضائے عدالت یہ ہے کہ جو جیسا کرے اسکی موافق نثرہ اور اجر پائے  
 اور دیکھو قرآن شریف میں جا بجا نیکو کاروں کی مدح اور بدکاروں کی مذمت وارد ہے پس  
 اگر بندے مجبور ہوتے تو انکی ثناء و مذمت فی الحقیقت خدا کی ثناء و مذمت ہوتی اور تیسرا حملہ  
 چار بیاریوں کا خدا کی عدالت پر یہ ہے کہ انبیاء کا بھیجنا خدا پر واجب نہیں اگر بھیجے تو غایت



ورنہ کچھ شکایت نہیں عقل کے نزدیک یہ بھی ظلم ہے (اس) ارسال انبیاء پر واجب ہونے کا کیا  
 ثبوت ہے (ج) خداوند عالم کا عادل ہونا۔ اور حاکم عادل کی شان سے عبیدہ کہ اپنی رعایا کو ایسے  
 مقام میں بھیجے کہ جہاں کے عجائب و غرائب بیکھراؤ کی خفت عقل و احتیاج مندی انکو ایسا غافل  
 کر دے کہ اپنے حاکم کی عظمت و شان اور قدروانی کا مطلق خیال نہ ہے اور اس پر بھی کسی اپنی  
 معتد کے ذریعہ سے اپنی رضا مندی اور ناراضی کے اسباب ورائے چیزوں کے ناپائدار ہونے  
 سے مطلع نہ کرے اور مینا و قیام ختم ہونے کے بعد پھر ان کو عدول حکمی کا مواخذہ کرے ایسے شخص  
 کو ظالم چھوڑا ظلم کہنا چاہئے اور خدا کی جانب ظلم کا گمان کرنا عقل کے خلاف ہے پس اس کا عدل  
 اس پر واجب کر رہا ہے کہ دنیا کے عجائبات میں پھنسے ہوؤں کی رہنمائی کیواسطے انبیاء کو بھیجے تاکہ  
 مینا و معین کے بعد جب اس کی طرف جائیں تو در صورت مخالفت اپنی معذوری درمیان نہ لائیں  
 اور سوائے عدول حکمی کو ظلم نہ بتائیں (اس) اللہ تعالیٰ قادر ہے اور جب اس پر کچھ واجب  
 ہوا تو ہماری طرح سے مجبور ہوگا (ج) ایسا خیال کرنا محض خام خیالی ہے کیونکہ مجبور اسکو کہتے  
 ہیں کہ کسی اپنی غیر کے حکم کی چار و ناچار تعمیل کرے اور ارسال انبیاء کو کسی اور نے اس پر واجب  
 نہیں کیا ہے بلکہ اس کا عدل مقتضی ہے کہ اپنے بندوں کی ہدایت کے واسطے انبیاء کو ضرور بھیجے  
 اسلئے کہ اگر بروز قیامت بلا لحاظ کارگزاری سب کو کیساں نعام دے تو ناقدروانی کا الزام عائد  
 ہوگا اور اگر مفقرین کو محروم و مقہور کرے تو وہ فوراً بول اٹھیں گے کہ تو نے ہم کو کب جہلا یا تھا کہ یہ  
 تقصیر ہے پس ہم نے جو کچھ کیا ہر انہیں کیا یہ منہ اس بات کی ہے لہذا اتنا مار لہجہ ضرور ہوا کہ اپنی عدل  
 پر حرف نہ آنے دے اور انبیاء کے ذریعہ سے سب کو تائب کر دے کہ یہ کام ذریعہ انعام ہے اور شغل  
 باعث ناکامی ہے اور چونکہ حملہ السنہ کا اللہ کی عدالت پر یہ ہے کہ انبیاء پر خطا تجویز کرتے ہیں چنانچہ  
 کتاب خطیۃ الانبیاء موجود ہے کسی نبی کو صاف نہیں چھوڑا جتنے کہ جناب سولہ صلعم کے ذمہ بھی  
 بہت سے اتہامات لگا رکھے ہیں از انجملہ ایک یہ ہے کہ نثر المعرفت میں تحفہ عزیزیہ اور دیگر علمائے ثقات  
 کی تحریروں سے نقل کیا ہے کہ جب آنحضرت صلعم نے مقام بدر میں اسیروں کے باب میں مشورہ



کیا پس حضرت عمر نے سب کے قتل کی رائے دی اور آپؐ کے خلاف عمل کیا تو جنابِ حدیث  
 یہ ہے عتابِ نیر آیتِ تردید ن عرض الدینا الہ یعنی تم دنیا کا مال و متاع چاہتے ہو اور خدا آخرت کا  
 چاہتا ہو اور اللہ عز و جل حکیم ہے اگر پہلے سو خدا کا نوشتہ نہ ہوتا تو تم سب پر بڑا عذاب نازل ہوتا۔  
 شاہ صاحب نے تحفہ میں اپنی بے برگی یوں ظاہر فرمائی ہے کہ جنابِ سرور کوٹن صلعم اس عتاب میں  
 شامل بلکہ معاتبین کے فرد کال میں۔ لغو و بالتدین من ہذہ الاعتقاد تعجب ہے کہ اہلسنت نے اثبات  
 تحظیت الانبیاء میں اس قدر اہتمام کیوں کیا غور کرنے سے یہ مصلحت معلوم ہوتی ہے کہ جب نبیا کا خاظمی  
 ہونا خاص و عام کی زبان پر جاری ہوگا تو حضراتِ ثلاثہ کی خلاف ورزیوں پر نگاہ نہ جائیگی مگر اس  
 سے کیا ہوتا ہے عکہ نوال شہست از رنگی سیاہی۔ ان حضرات کی خوش طواریاں ایسی نہیں کہ  
 کسی حیلہ سے پوشیدہ ہو سکیں جس قدر ہو خواہ ثلاثہ کی عیب پوشی میں کوشش کرتے ہیں اس قدر وہ  
 حضرات بام فضیحت پر چڑھ کر انگشتِ نمائے خاص و عام ہوتے ہیں شعرِ حلاۃ تقدیر سے ہرگز نہ کچھ بس  
 مرض بڑھتا گیا جوں جوں واکہ اس میں انبیاء کے معصوم ہونے کا کیا ثبوت ہو۔ (ارج) انبیاء کے  
 معصوم ہونے پر ہمارے علمائے بہت ذلیلین بیان کی ہیں زانجلہ ایک یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ نے انبیاء  
 کو مبعوث فرمایا ہے تو ضرور کسی عرض کے واسطے ہو پس اگر انبیاء سے خطا و گناہ سرزد ہو تو کیا عجب ہے  
 کہ اسکی عیب پوشی کے واسطے کذب و دروغ بھی ان سے واقع ہو اور جھوٹے کے قول پر کبھی عتاب  
 نہیں ہوتا اگرچہ بالکل سچ بولے پس انبیاء کا بھی جتنا فعل عیث ہو جاتا اور خدا سے فعل عیث کا خدا  
 ہونا محال ہے دوسری دلیل یہ ہے کہ انبیاء سے گناہ صادر ہونے میں اجماعِ ضیق لازم آتا ہے اور یہ  
 ہو نہیں سکتا کیونکہ انبیاء کی طاعت عقلاً و نقلاً ہر طرح سے واجب ہو اور عاصیوں کی متابعت و  
 صحبت سے تنفر لازم ہے چنانچہ جنابِ باری فرماتا ہے لَا تَرْکُوزُوا إِلَى الَّذِينَ ظَلَمُوا یعنی شرع  
 کی نافرمانی کرنے والے کی طرف رغبت نہ کرو پس یہ کیونکر ہو سکتا ہے کہ جسکی اطاعت کرنا واجب  
 ہو اس سے تنفر بھی ضروری ہو لہذا انبیاء کا معصوم ہونا ضروری ہوا (س) یہ تو معلوم ہو کہ ثبوت  
 ضروریات سے ہو مگر جنابِ سرور کائنات کے سچے نبی ہونے کا کیا ثبوت ہو (ارج) جنابِ باری

انبیاء



کا عادل ہونا۔ اس لئے کہ خلاف عقل ہو کہ بادشاہ عدل گستر کے ملک محروس میں کوئی نا عاقبت نہیں  
 اس کا لازم بنکر رعیت کو اس کے قانون کے خلاف قانون تعلیم کر کے مستحق منہائے سخت کا کر دے  
 اور وہ بادشاہ باوجود شان و شوکت چپکا بیٹھا ہے اور اس باغی کی سرکوبی نہ کرے پس اگر سپاہ  
 بخدا آنحضرت صلعم پیچھے پیچھے نہ ہوتے تو خدا پر واجب تھا کہ اپنے کسی معتمد علیہ کے ذریعہ سے آپ کا  
 کذب ظاہر کر دیتا جیسا کہ زردشت و سیمہ وغیرہ کا کذب و فریب فوراً سب کو جلا دیا اور دیکھو قانونی  
 بات ہو کہ کسی شخص کا قبضہ بصورت علم و اختیار یا کفایض کے استحقاق کی دلیل ہو پس آپ کا تیسرا  
 برسر کا قبضہ کس دلیل سے اٹھایا جاسکتا ہے اور یہ قبضہ صرف آپ ہی کی ذات تک محدود نہ تھا  
 اپنے بعد بارہ خلیفہ مقرر کر گئے کہ اسی ضابطہ کی پابندی کریں ورنہ کبھی اس کی مخالفت نہ کریں ورنہ کسی  
 کو مخالفت نہ ہونے دیں لہذا اگر نہیں ہو سکتا کہ اللہ تعالیٰ موجود ہو اور ایک آدمی مدتوں ایسی مصنوعی  
 کارروائی کرتا ہے اور اس کو خبر نہ ہو اور بعض محال اگر اس پر بھی کوئی آپ پر مداخلت بجا کا دعویٰ  
 دائر کرے تو آپ کے ہوا خواہ ایسی نظیر پیش کر سکتے ہیں جو حاکم علی الاطلاق کی عدالت کو صادر ہوئی  
 ہے وہ یہ ہے کہ جب کبھی اللہ تعالیٰ نے اپنے کسی معتمد علیہ کو اپنی رعایا کی حفاظت کے واسطے بھیجا  
 ہے تو اس کے ساتھ ضرور ایسی علامت بھی مقرر کی ہے کہ جس کے ذریعہ ہوا اس زمانے والے اس فرستادہ  
 کو اللہ کا سچا فرستادہ ماننے میں آں نہ کریں چنانچہ موسیٰ علیہ السلام کو معجزہ عصا کرامت ہوا کہ جس کو  
 دیکھ کر سحر کی حقیقت جاننے والوں کو اس کے منجانب اللہ ہونے کا یقین ہو گیا اور عیسیٰ علیہ السلام کو  
 علاج امراض و احیاء موت عنایت ہوا کہ جس کے مقابلہ میں بڑے بڑے کامل حکیموں و ورڈاکٹروں کو  
 عاجز ہو کر علامت نبوت کہنا پڑا پس اسی طرح سے آنحضرت صلعم نے اپنا فرستادہ خدا ہونا حسب حاج  
 زمانہ فصاحت کلام سے سب کو باور کرایا کتنی بڑی جرأت کی بات ہو کہ ہزاروں شنواران بحر فصاحت  
 و بلاغت کہ جن کے عظیم التعلیم ہونے میں کسی کو کلام نہ ہو موجود ہوں بڑے شد و مد کے ساتھ ایک بے  
 پناہ شخص دعویٰ کرے کہ اگر کسی کو اس میں کچھ شبہ ہو تو سب اکٹھے ہو کر ایک چھوٹی سی سورہ کی  
 مثل تصنیف کر دکھاؤ اور یہ دعویٰ صرف اپنے زمانہ کی کے لوگوں کے مقابلہ میں نہیں بلکہ قیامت



بت کا دعویٰ ہے پس ہی وجہ تھی کہ قدروانان فصاحت کلام بہ اختیار بوال کھٹے از ہذا البشر  
 کلام البشر یعنی یہ بشر کا کلام نہیں ہے بلکہ خالق بشر کا ہے جیسا کہ صاحب کلام نے نظیر  
 ہے ایسا ہی اُس کا کلام لا تمثیل ہے پس قانون عقل کے بالکل خلاف ہے کہ انبیاء سابقین کی  
 پیش کردہ سندوں کے جعلی ہونے کا ثبوت نہ دے سکنے سے تو وہ سچے نبی مانے جائیں حالانکہ کسی  
 دفتر سے آپ کی نقل بھی نہیں مل سکتی اور آنحضرت صلعم نے جو سند اپنے دعوے کی تصدیق میں  
 پیش کی ہے وہ بلا رد کئے جانے کے قابل تسلیم نہ ہو اگرچہ پر زمانہ میں ہر نصف مزاج کی روبرو موجود  
 ہے پس جب تک کہ اسے متاویز عدیم النظر کا جعلی ہونا ثابت نہ کیا جاوے ہر مدعی کذب کا ذبیہ اور  
 جرم افترا اور فریب ہی میں منرائے سخت کا مستحق ہے اور اسکے سوا آپ کی نبوت پر وہ واقعات  
 بھی دلیل قاطع ہیں جو بسبب صراحت منکرین کے وقوع میں آئے از انجملہ غیب کی خبروں کا بیان کرنا  
 اور چاند کے دو ٹوٹے کر دینا وغیرہ ہیں پس شوق القمرین یہ احتمال ممکن ہے کہ جس طرح سے گرسن  
 کچھ مدت بعد واقع ہوا کرتا ہے اسی طرح سے بہت مدت بعد شوق القمر بھی ہوا کرتا ہوا در کسی  
 جن طویل العمر نے آپ کو خبر دے دی ہو کہ فلان وقت ایسا ہوگا اور آپ نے اُسکو اپنے دعوے کا مصدق  
 سمجھ کر دعوے کر کے بوقت معلوم اشارہ کر دیا ہو (ج) اس کا جواب جواب سابق سے حاصل ہے  
 یعنی عدالت خداوندی سے بعید ہے کہ فریبندہ کا فریب ظاہر نہ کرے اور پھر فریب خوردہ لوگوں  
 پر عتاب فرمائے خداوند عالم عالم الغیب الشہادہ اور شہر موجودہ و آئندہ کے جزو کل سے واقف آگاہ  
 ہے پس لاریب فیہ کہ وہ ضروری اس بات کو بھی ضرور جانتا ہوگا کہ اس شخص کے جھوٹا دعویٰ کرنے  
 سے میری خلقت اسکی تابع ہو کر گمراہ ہو جائیگی اور میں اپنی اس قانون میں جو شائع ہو چکا ہے صاف  
 طور سے جلا چکا ہوں کہ ہر باغی و گمراہ کو جس و ام کی سزا دی جائیگی اور اس حالت میں بیچاری رعایا  
 کے گمراہ کرنے والے کا باغی ہونا کسی پر ظاہر نہ کرے تو اُسکو ظالم کہنے میں کس کو تا مل ہوگا (س)  
 شوق القمر کا ہونا ایک خبر ہے اور خبر میں کذب بھی ممکن ہے (ج) خبر میں احتمال شوق تک ہو  
 سکتا ہے جب تک خبر دہندہ کا صادق ہونا محتمل ہو اور جس خبر کے بکثرت خبر دہندہ متفق اللفظ و المعنی



ہوں تو وہ خبر عقل کے نزدیک ضرور قابل اعتبار ہے اگر ایسا نہ ہو تو نہایت وقت واقع ہوگی یعنی  
 ہر وہ چیز کہ جسکو چشم خود نہ دیکھا ہو لائق اعتبار نہ قرار پائیگی آج کل ہمارے ہندوستانی بھائی جو  
 ملک مغظمہ کے قبال کی قسمیں کھا رہے ہیں اور خدا اللہ ملکہا کی صدائیں بلند کر رہے ہیں اور اسکے  
 عدل و انصاف کے مقرر ہو کر مادر مہربان کا خطاب سے رہتے ہیں اس کا باعث وثوق خبر ہی  
 تو ہے جو اسکے دیکھنے والوں سے معلوم ہوئی ہے اور چین و ختن اور روم و یمن اور یورپ توران  
 اور عرب ایران وغیرہ کو جن لوگوں نے کبھی خواب میں بھی نہیں دیکھا مثل دیکھنے والوں کے انکے  
 وجود کے قائل ہیں اس کا سبب خبر ہی ہے یا کیا اور زمانہ سابق میں یہاں یورپین کا وجود بال  
 عقا پر منقوش تھا و ثوق خبر نے ہی یہ دن دکھایا کہ آج تمام ہندوستان میں بلکہ اسکے اطراف  
 و جوانب میں اس جنہی قوم کا طوطی چہک رہا ہے بائیس مرتبہ جہاز بقصد ملک ہند یورپ سے چھوڑا گیا  
 مگر تلاطم امواج نے ساحل مراد پر نہ پہنچنے دیا بلکہ بہت سے جہاز غرق بھی ہو گئے اور ہزاروں جانیں  
 تلف ہو گئیں تیسویں مرتبہ کامیابی ہوئی اور رفتہ رفتہ فرخ سیر کے عہد میں ہماری سرکار کے  
 آفتاب قبال نے اپنی شمعوں کا جلوہ دکھایا اور تجارت کے ذریعہ سے بقول شخصے ہلدی  
 لگی نہ پٹکری چٹاخ ہو آٹری مفت میں سارے ملک پر قبضہ ہو گیا اور اخبارِ قدیمہ کے وثوق  
 ہی نئی دنیا کا راستہ بتا دیا پس معجزہ شوق القمر اور دیگر معجزات آنحضرت صلعم کے معتبر ہونے کے واسطے  
 تو اتر اخبار کافی ہے اور جبکہ جناب سرور کائنات صلعم کی نبوت بدلائل عقلی و نقلی ثابت ہوئی تو  
 عقل کے نزدیک خلفائے رسول کا مامورین الٰہی ہونا ضروری ہے اور کمیٹی کے انتخاب سے و خلیفہ  
 رسول مقرر ہونا محض غلط اور بے معنی ہو (رسول) خلافت کمیٹی کی رائے سے صحیح نہونے کا کیا ثبوت  
 ہے (ج) غرض خلیفہ کے تقرر سے یہ ہے کہ جو قانون رعایا کو بری باتوں سے روکنے اور اچھی  
 باتوں کے سکھانے کی واسطے نبی خدا کے دربار سے لایا ہے تاکہ اسکی حفاظت و اشاعت کا حقہ عمل  
 میں آئے اور کوئی شخص تخمین اور قیاس کی جرأت نہ پائے اور جو لوگ بسبب اپنی لاعلمی یا  
 اشتغال مورعاش کے اس قانون کے سمجھنے اور اسکی تعمیل سے قاصر و عاجز ہیں انکو مقتضی کی



منشاء سے مطلع کرے پس ایسے شخص کی تشخیص خدا ہی کا کام ہو کہ وہ عالم الغیب و الشہادہ والیہ  
 موقع پر انسان کا انتخاب قابل اعتبار نہیں ہو کیونکہ جس امر کی واسطے کامل انتخاب کی ضرورت ہے  
 اُس سے انتخاب کنندہ لوگ خود بے بہرہ ہیں پس کیونکر بتا سکتے ہیں کہ فلاں شخص اس قابل ہے  
 بلکہ اکثر ایسا ہوتا ہے کہ آدمی بسبب نقص عقل کے قابل کو ناقابل اور ناقابل کو قابل سمجھتے ہیں  
 چنانچہ جس وقت حضرت اسماعیل علیہ السلام نے طاوت کو اپنی خلافت کے واسطے انتخاب فرمایا  
 تو یہودیوں نے بہت کچھ شور و غل مچایا اور اپنا قابل خلافت اور طاوت کا ناقابل ہونا تجویز کیا  
 اس وقت جناب باری سے فرمان صادر ہوا قال ان الله اصطفىٰ عليكم بسطة في العلم والجسم  
 یعنی اللہ تعالیٰ نے طاوت کو علم و شجاعت میں کامل و رنیا بتعمیر کی قابل مکیہ کر انتخاب کیا ہے  
 پس اب غور کرنا چاہئے کہ جناب رسول خدا کے حکم سے بندوں کی ہدایت کے واسطے دنیا میں  
 آئے اور سب کی یہودی و احکام ہو ایک قانون خداوند عالم کے دربار سے لائے اور وہ  
 قانون قرآن شریف ہے جس میں جمیع علوم اولین و آخرین کا ذکر ہے مگر وہ ایسا صامت یعنی  
 چپ ہو کہ کچھ نہیں بولتا تا وقتیکہ کوئی اسکے مطالبے سمجھائے اور منظور یہ ہو کہ کل مخلوق حال و  
 استقبال اس کی پابند رہے پس کیونکر عقل جازت دے سکتی ہے کہ رسول خدا صلعم ایسے محمل قانون  
 کو بلا کسی قانون داں کے مہل چھوڑ جائیں یا قانون داں کی تجویز ان لوگوں کی رائے پر منحصر  
 فرمائیں کہ جن سے اُس قانون کی تعمیل کرنا مطلوب ہو اور وہ اس سے بے بہرہ ہیں پس  
 آپ نے تجویز خلیفہ کو ایسے شخصوں کی رائے پر چھوڑا تھا کہ جو قانون الہی کو خوب جانتے تھے اور  
 اہل حل و عقد کہلاتے تھے (راج) یہ بالکل چھوٹا اگر اہل اسلام میں اور کوئی قانون الہی کو سمجھنے  
 کی لیاقت سے بہرہ یاب ہوتا تو جناب عالم اولین و آخرین یعنی جناب سید المرسلین یوں ارشاد  
 نہ فرماتے اِنِّیْ تَارِكٌ فِیْکُمُ الثَّقَلِیْنِ کتاب اللہ و عترتہ الیہ یعنی اے گروہ اسلام میں  
 اپنے بعد تم میں وچیزیں بزرگ چھوڑے جاتا ہوں ایک اُن میں سے کتاب خدا ہے اور دوسری  
 میرے اہلبیت اگر ان دونوں کی پیروی کرو گے تو ہرگز گمراہ نہ ہو گے اگر باوجود بہت قانون



حال موجود ہونے کے صرف عترت کی تخصیص قرار دی جاوے تو آپ کے ذمہ بہت بڑا الزام عائد  
 ہوگا کیونکہ بلا کسی وجہ کے ایک شے کو دوسری شے پر ترجیح دینا عقلاً ناجائز ہے اسے ترجیح بلا  
 حج کہتے ہیں پس ایسا ہرگز نہیں ہو سکتا کہ رسول خدا صلعم ایسی کھلی نالہ مافی اختیار فرمائیں بلکہ  
 لاریب فیہ کہ سوائے عترت رسول کے کلام الہی کے کما حقہ سمجھنے سے کل الہی سلام عاجز و قاصر  
 تھے اور ہرگز اس قابل نہ تھے کہ تجویز خلیفہ اٹلی رائے پر چھوڑی جائے کیونکہ بعض ان میں سے منافق  
 بالفعل تھے اور بعض منافق بالقوۃ اور باوجود اسکے اصحاب رسول میں شمار ہوتے تھے چنانچہ امام  
 نووی نے منافقین کے حال میں لکھا ہے اِنَّهُمْ كَانُوا مُعَدِّدِينَ فِي اَصْحَابِهِ اَلْح یعنی  
 وہ لوگ اصحاب رسول میں شمار ہوتے تھے اور شرک جہاد رہتے تھے اور صحابین میں مرقوم ہے  
 سَيَعُو الدِّينَ كَمَا بَدَأَ غَرَبُ يَبَا یعنی دین اسلام جیسا کہ پہلے سبب قلت الہی ایمان کے  
 مثل ایک غریب تکس کے تھا ویسا ہی عنقریب ہو جائیگا لَا زَالُوا مُرْتَدِّينَ  
 مُنْذُ قَارَعْتَهُمْ یعنی آپ فرماتے ہیں کہ میری وفات کے بعد وہ لوگ مرتد ہو جائیں گے  
 یعنی وقت وفات ابتداء ارتداد ہے اور اسکا سلسلہ تا قیامت جاری رہیگا اور بعض اصحاب  
 اُس وقت میں ایسے بھی تھے کہ جن سے یوں خطاب فرمایا گیا سَتَحْرُصُونَ عَلٰی اِمَارَةٍ وَ يَكُونُ  
 النَّدَامَةُ يَوْمَ الْقِيَمَةِ یعنی اے گروہ عنقریب وہ وقت آنے والا ہے کہ تم لوگ حرص امارت  
 ہو گے اور اس سبب سے بروز قیامت ندامت تم پر طاری ہوگی کما صرح بہ فرماتے ہیں اَلْجَمْعَاتُ  
 كُوْنِي وَ يَعْقِلُ كَمَا سَكَتَا ہے کہ ایسے ایسے نامحقولوں کی رائے پر تجویز خلیفہ چھوڑنا رسول کو بلکہ کسی  
 و یعقل کو جائز ہے اسکو بھی جانے دو مگر بعض تازہ مسلمان تھے اور بعض بسبب طلب معاش  
 کے پریشان اور بعض بسبب بُعد مسافت کے ہر وقت یا اکثر اوقات حاضری خدمت سے محذور  
 تھے پس اس سبب انکو پوری پوری واقفیت کلام الہی سے نہ ہوئی تھی اور بعض ایسے عالمی مانع  
 بھی تھے کہ انکو مسلمان ہونے ایک عرصہ گزر چکا تھا اور ہمیشہ صحبت رسول میں بھی رہتے تھے  
 مگر اس پر بھی انکو معلومات دین سے کما حقہ بہرہ یابی حاصل نہ ہوئی تھی وہ ذاتِ بابرکات



حضرت ابو بکر صاحب ہیں کہ حسب تصریح قول فیصل عمرؓ میں جن سے کل اکیسویا بیس حدیثیں  
کوئنگذراہل اسلام ہوئی ہیں ازاں جملہ ایک حدیث الامرۃ اور ایک لا تجتمع امتی الخ وہ جن کی  
موضوعیت اور الاصلیت ہم آئندہ چند مقاموں میں انشاء اللہ ثابت کرینگے یہ صورت تو آپ کی  
نقل احادیث کی تھی اب قانون الہی کے عبور کا حال سنئے کہ ایک دفعہ ایک عورت آپ کے اجلاس  
خاص میں آئی اور اپنے پوتے کے ترکیب میں سے اپنا حصہ دریافت کیا سنکر کچھ تامل کر کے فرمایا کہ کلام  
خدا میں تو تیرا کچھ حصہ نہیں معلوم ہوتا اب تو جہاں سے آئی ہے چلی جا میں پھر کسی سے پوچھ کر  
تجھے جواب دو گا دیکھو مشکوٰۃ شریف صفحہ ۱۱۲ اور حضرت عمر صاحب کے نقص علم پر لولا علیؓ لہلک  
عمر دلیل کافی ہے مقام غور ہے کہ جو لوگ بگمان مریدان افضل ترین امت تھے ان کا  
سربراہ علم تو اس درجہ تھا اب وہ کون کون حضرات تھے کہ جن کی کمال رائے پر تجویز خلیفہ کو  
منحصر فرمادیا تھا اور ان کا ساختہ وپرداختہ بہ دل و جان منظور کر لیا تھا پس عقل کے نزدیک  
کیٹھی کا انتخاب خلافت کے باب میں ہرگز قابل اعتبار نہیں اور سٹ و صرمی کا کوئی علاج نہیں  
اور جناب باری فرماتا ہے قَلِيلٌ مِّنْ عِبَادِيَ الشَّكُوْرُ یعنی تنگداز بندے کم ہیں  
پس بنا بر اس کے بھی تجویز خلیفہ کو امت کی رائے پر چھوڑنا گویا فتنہ و فساد کی بنیاد قائم کرنا ہے  
کیونکہ یہ آیہ شریفہ صاف دلالت کر رہی ہے کہ چھٹوں کی قلت اور بیروں کی کثرت ہو اور  
بیروں کا اجماع ممکن ہو کہ تا امکان برے پری ہو بقول شخصے کند ہم جنس با ہم جنس پرواز  
اور چونکہ کیٹھی کا منشاء یہ ہے کہ کثرت رائے پر عمل کیا جاوے پس اچھوٹکی قلت رائے کا عدم ہوگی  
اور بدوں کا انتخاب کردہ کہ اس قابل ہو سکتا ہو کہ قانون الہی کی حفاظت کر کے کما حقہ تختوں  
سے تعمیل کرائے انصاف کی نگاہ سے دیکھنا چاہیو کہ چوروں کا انتخاب کیا ہوا تھا نہ دارا و سچڑوں کا  
پسندیدہ سپہ سالار کب لائق اعتبار ہو سکتا ہے اور جناب باری فرماتا ہے الیوم اکملت لکم  
دینکم الخ یعنی آج کے دن میں نے تمہارا دین کامل کر دیا پس جبکہ دین کامل کرنے والا خدا  
ہے تو خلیفہ رسول مقرر کرنا بھی اسی کا کام ہے کیونکہ خلافت دین کا جزو اعظم ہے دین



کی حفاظت و اشاعت تا قیامت خلیفہ کی بدولت ممکن ہو اور اگر خلیفہ کا تقرر دوسروں کی  
 رائے پر چھوڑ دیا تو کمال دین کی خبر بیکار اور مقام غور ہے کہ اگر منصب امامت امت کے اختیار  
 میں ہوتا تو از آدم تا عیسیٰ کبھی تو ایسا وقوع میں آتا بلکہ ہر نبی اپنے عالم حیات میں جانشین مقرر کر کے  
 اسی ملک بقا ہوا لہذا عقلاً و نقلاً مدعی تجویز خلافت کا ذب بد انجام ہے اور خلیفہ رسول کا تقرر  
 خدا کا کام ہے اور جبکہ امام کا تقرر من جانب اللہ ثابت ہوا تو عقلاً امام کا معصوم ہونا بھی ضروری  
 ہے ورنہ غرض تقرر حاصل نہوگی (۱) خلفائے رسول کے معصوم ہونے پر کیا دلیل ہے  
 (۲) امام کی اطاعت سب پر واجب ہے جیسا کہ اللہ تعالیٰ فرماتا ہے اطیعوا اللہ و اطیعوا  
 الرسول و اولی الامر منکم یعنی اطاعت کرو تم خدا کی اور اطاعت کرو رسول اور اولی الامر کی  
 اور ظالم و نافرمان بردار الہی سے احتراز واجب ہے جیسا کہ ارشاد ہوا ہے لا تکرہوا الی الذین  
 ظلموا یعنی خدا کی نافرمانی کرنے والوں کی طرف رغبت نہ کرو پس اگر امام معصوم نہ ہو تو اجتماع  
 خدین لازم آئے گا یعنی جسکی طاعت واجب ہو اس سے نفرت بھی واجب ہوگی اور یہ ہو  
 نہیں سکتا اور جب عیت کو امام سے نفرت ہوگی تو جس غرض کے واسطے امام کو مقرر کیا گیا ہے  
 وہ حاصل نہوگی اور تقرر امام فعل عبث قرار دیا جائیگا اور یہ نشانیاں ذات الہی نہیں پس ضرور  
 ہے کہ امام معصوم ہو مگر سخت تعجب آتا ہے کہ اہل سنت نے اپنی کثرت کے گنڈے پر خدا کے یگانہ  
 کی نافرمانی کا مطلق خیال نہ کیا اور یہ دھڑک کہہ بیٹھے کہ امت کو اختیار ہے جسے چاہے امام بنالے  
 اور اس پر بھی صبر نہ آیا ایسے ایسے شخصوں کو رسول کا قائم مقام بنا دیا کہ جن کی کوئی فضیلت  
 قابل تسلیم نہیں (۳) حضرات ثلاثہ کے تو بہت فضائل کتب میں مذکور و مسطور ہیں زانجلہ ایک  
 آیہ غار ہے جو حضرت ابو بکر صاحب کی فضیلت پر دلالت کرتی ہے اور ابو بکر صاحب اس خلفاء  
 میں آیت غار یہ ہے **لَا تَنْصُرُوهُ فَقَدْ نَصَرَهُ اللَّهُ إِذْ أَخْرَجَهُ الَّذِينَ كَفَرُوا ثَانِيَ اثْنَيْنِ إِذْ هُمَا فِي الْغَارِ إِذْ يَقُولُ لِصَاحِبِهِ لَا تَحْزَنْ إِنَّ اللَّهَ مَعَنَا فَأَنْزَلَ اللَّهُ سَكِينَتَهُ عَلَيْهِ وَأَيَّدَهُ بِجُنُودٍ لَّمْ تَرَوْهَا** ترجمہ ظاہری اس آیہ کا یہ ہے



کہ اے جہاد سے کاہلی اور رہنمائی کرنے والوں اس وقت میں اگر تم رسول کی مدد نہ کرو گے تو کچھ پروا نہیں  
 اللہ اسکی مدد کریگا جیسا کہ پہلے اس سے اُسکی مدد کی ہے اب ان اوقات کا ذکر فرماتا ہے کہ جن میں  
 اللہ نے اپنے رسول کی مدد کی ہے تحقیق مدد کی ہے اللہ نے اپنے رسول کی جبکہ کفار نے اُسکو مجبور  
 کر کے شہر مکہ سے نکال دیا تھا جبکہ ثانی اثنین تھا اور اسوقت مدد کی جبکہ وہ دونوں غار میں تھے اور  
 اسوقت مدد کی جبکہ رسول نے اپنے ساتھی سے کہا تھا کہ تو بچ مت کر اللہ ہمارے ساتھ ہے پس  
 اللہ نے اُس پر اپنی سکینہ یعنی رحمت نازل کی اور ایسے لشکر سے اُسکی مدد کی کہ جسکو کسی نے نہ دیکھا  
 اس آیت میں ابو بکر صاحب کی کم از کم چھ فضیلتیں مذکور ہیں (۱) اللہ نے انکو اثنین فرمایا ہے (۲) رسول  
 کا صاحب کہا ہے (۳) اللہ انکے ساتھ ہے بدیل ان اللہ معنا (۴) آنحضرت کا غار میں کلمہ لا تحزن فرمانا  
 ولالت کرتا ہے کہ آپ کو ابو بکر سے بڑی محبت تھی (۵) اللہ نے اُن پر اپنی سکینہ یعنی رحمت نازل  
 کی (۶) بڑی جانبازی کی بات ہے کہ ایسے نازک وقت میں بھی حضرت کا ساتھ کچھوڑا راج (چہ لاو)  
 است و زوے کہ کتب چراغ دارد۔ یہ آیت اور ابو بکر صاحب کی فضیلت کا اثبات۔ وہی مثل ہے  
 کہ حُبُّ الشَّيْءِ يَبْغِي وَيَصْصِدُ یعنی جب کسی چیز کی محبت افراط کو پہنچ جاتی ہے تو انسان انہما  
 اور ہر اہو جاتا ہے نہ راہ حق سمجھتی ہے اور نہ کلمہ حق سنائی دیتا ہے واضح ہو کہ ثانی اثنین اس آیت میں  
 ابو بکر کو کہنا دن کو رات کہہ دینا ہے سیاق کلام ملاحظہ ہو کہ اللہ تعالیٰ جہاد سے جی چرانے والے  
 مسلمانوں سے فرماتا ہے اِلَّا تَنْصُرُوهُ اگر تم ہمارے رسول کے مدد نہ کرو گے تو کیا پروا کی بات ہے  
 اللہ اُسکی مدد کریگا جیسا کہ پہلے اس سے اُسکی مدد کر چکا ہے دیکھو اسوقت میں مدد کی کہ جب کفار  
 نے اُسکو مکہ و تنہا شہر سے نکال دیا تھا جبکہ ثانی اثنین تھا۔ قرینہ صاف کہہ رہا ہے کہ جسکو کفار نے  
 نکالا تھا وہی ثانی اثنین ہے اور معنی ثانی اثنین کے اہل لغت و تفسیر نے احد الاثنین کے لکھے ہیں یہی  
 معنی اس مقام میں مراد ہیں اور دوسرے ثانی بمعنی مشابہ بھی متحمل ہو لیکن یہاں یہ معنی لینا محض  
 لغوی ہے کیونکہ اس صورت میں ثانی اثنین کے یہ معنی ہوئے۔ مانند دو کے۔ اور اگر ثانی اثنین بمعنی  
 احد الاثنین نہ مانیں تو بھی یہ کیونکر ثابت ہوا کہ جو نصرت خدا نے اپنے رسول کی فرمائی ہے اس میں



ابو بکر بھی مثال میں اس لئے کہ ثانی حال ہو اور حال ذو الحال کی سہیت پر ولالت کرتا ہو مثلاً اگر مٹا  
 زیداً رکبا یعنی اگر ام کیا میں نے زید کا در حالیکہ وہ سوار تھا پس اس سے زید کی وہ حالت ظاہر  
 ہوئی کہ جس میں اگر ام کیا گیا یہ کہاں ثابت ہوا کہ زید کی سواری کا بھی اگر ام کیا گیا پس ایسا ہی  
 اللہ نے فرمایا ہے کہ ہم نے رسول کی مدد کی در حالیکہ وہ ثانی اثنین تھا پس اگر ثانی اثنین سے  
 یہ مرادیں گے کہ بوقت مدد دوسرا بھی آپ کے ساتھ تھا تو بھی سیکار ہے ابو بکر کو کچھ فائدہ نہیں مدد  
 رسول ہی کی گئی ہے اور اسوقت مدد کی جبکہ وہ دونو غار میں تھے یعنی ایک آنحضرت اور ایک  
 ابو بکر غار میں مدد کرنے کے یہ معنی ہیں کہ جب آپ نے حکم مالکے میں و فلک غار ثور میں پناہ لی  
 توفیق بے توفیق نے مضطرب ہو کر رونا شروع کیا پس وہ وقت آپ کے واسطے نہایت خطرناک تھا  
 کہ جب خوف و ہراس نے کی ضرورت ہوئی وہ سب کے سب غار کے دروازے پر کھڑے تھے لہذا  
 مدد کی ضرورت ہوئی پس حکم خدا فوراً مگر ہی نے جالا پور دیا اور کبوتری نے انڈے دیدے اور  
 رخت خاوار حجم نکلا جس میں کفار کو آپ کا غار میں جانا عقل کے خلاف معلوم ہوا اور آپ ان کے  
 شر سے ہی محفوظ رہے جیسا کہ گھر سے نکلتے وقت سب اندھے ہو گئے تھے۔ اور اسوقت مدد کی  
 گئی جبکہ رسول نے اپنے ساتھی سے کہا لا تَحْزَنُوا یعنی اے بزدلے اسباب حفاظت خداوندی  
 دیکھ کر مطمئن نہیں ہوتا کیونکہ اظہار اندوہ کرتا ہے بیشک خدا ہمارے ساتھ ہو جیسا کہ گھر سے یہاں  
 تک سلامت لایا ہے ایسا ہی یہاں بھی ہماری حفاظت کریگا پس ایسے پر آشوب وقت میں  
 کہ باہر تو شیریں متلاشی اور درپے قتل و غار میں بار غار و فاشعار کارونا اور سبکنا باعث خوف  
 تھا خدا نے اپنے رسول پر سکینہ نازل کی کہ اسکو کسی طرح کا خوف و ہراس نہ ہو اور مدد کی خدا نے  
 اسکی ایسے لشکر کے ساتھ کہ کسی کافر نے اسکو نہ دیکھا۔ اب اہل انصاف غور کریں کہ اس آیت میں  
 ابو بکر صاحب کی کیا فضیلت مذکور ہے صاف ظاہر ہے کہ جن لوگوں نے رسول کی امداد سے پہلو  
 تہی کی تھی ان کو مقبہ فرمایا ہے کہ اگر تم لوگ اسکی مدد نہ کرو گے تو یہی ہمارا رسول کفار سے عاجز  
 و مغلوب ہو گا غرض اس تہدید سے یہ ہے کہ وہ لوگ رسول کے ہمراہ جا کر کفار سے جہاد کریں



پس ابوبکر صاحب اس میں کیا تعلق ہے جس کے ہمراہ جانے کو اس وقت میں حکم فرماتا ہے اس ہی  
 پہلے ایسے اوقات بتلاتا ہے کہ جن میں مدد کی گئی ہے ابوبکر صاحب ثانی انہیں کیونکر چھوڑ دے دوسری  
 فضیلت کا جواب لفظ صاحب ہے جو اس آیت میں ابوبکر کی فضیلت ثابت کرنا چاہا ہو دعویٰ ہے  
 دلیل ہے لفظ صاحب تا وقتیکہ قرینہ مشعر فضیلت نہ ہو ہرگز فضیلت کی دلیل نہیں پس آیت مذکورہ میں  
 کوئی قرینہ ماقبل و مابعد ایسا نہیں کہ جس سے لصاحبہ ابوبکر کے واسطے باعث فخر ہو بلکہ قرینہ  
 بعکس دلالت کر رہا ہو یعنی غامض داخل ہوتے ہی حافظ حقیقی کے فضل و کرم و حفاظت کے  
 پورے پورے اسباب بحشم خود دیکھ رہے تھے اور نیز آنحضرت کی زبان مبارک سے بھی سُن چکے  
 ہونگے کہ آپ کا بال بیکانہ ہو گا اور آپ کا دین تاقیامت جاری رہیگا اس پر بھی حرکت طفلانہ  
 سے باز نہ آئے بے اختیار شہوے بہانے لگے اتنا بھی خیال نہ کیا کہ جو انسان باغیت و پیرانی  
 تجربہ میری اس حالت کر دیکھ کر کہنے لگیں گے شعہ چہل سال عمر عزیزت گذشت بہ مزاج تواز  
 حال طفلی نگشت پس اس آیت میں صاحب لفظ مضاف ہو اور مضاف الیہ سکا ضمیر واحد  
 مذکر غائب ہو جو کہ رسول کی طرف پھرتی ہے پس یہ تھوڑی فضیلت ہو کہ صاحب رسول میں راج  
 صاحب لفظ اچھے اور برے اور مومن و کافر ہر پاس میٹھنے والے پر بولا جاتا ہے چنانچہ مثل مشہور  
 ہے پس لصاحب الحمار یعنی ہر صاحب ہو گا دعا اور اللہ تعالیٰ فرماتا ہے ما صاحبکم یجنون  
 یعنی تمہارا صاحب مجنون نہیں ہو اس آیت میں آنحضرت کو کفار کا صاحب فرمایا ہو پس اگر لصاحبہ  
 میں صاحب کا مضاف ہونا رسول کی طرف ابوبکر کے واسطے باعث فخر ہو تو پناہ بخدا اس آیت میں  
 صاحب کا لفظ کفار کی طرف مضاف ہونے سے آپ کی حقیر کے قائل ہونگے اور حضرت یوسفؑ  
 کا قول قرآن شریف میں مذکور ہے یا صاحبی السبحن یعنی اے میرے دونو صاحب قصب خانہ  
 میں اور اتفاق مفسرین وہ دونو مسلمان نہ تھے پس چاہئے کہ صاحب کا لفظ ان دونوں کے واسطے  
 باعث فخر ہو جیسا کہ ابوبکر کے واسطے ہوا صرف تافرق ہو کہ وہ دونو حضرت یوسفؑ کے صاحب تھے  
 اور ابوبکر خباب ختم المرسلین صلعم کے صاحب افضل الصحابہ ہونگے تیسری فضیلت کا جواب جو کہ



لفظ معنًا سے بیان کی جاتی ہے یعنی اللہ ابو بکر کے ساتھ ہے واضح ہو کہ غار میں آنحضرت کا یہ فرمانا  
 اِنَّ اللّٰهَ مَعَنَا یعنی اللہ ہمارے ساتھ ہے ہرگز اس امر کو شامل نہیں کہ ابو بکر بھی داخل معیت  
 میں یا معیت انکو فائدہ رساں ہے اس واسطے کہ اِنَّ اللّٰهَ مَعَنَا سے یا تو مراد من حیث النصر  
 ہے یعنی اللہ کے ساتھ ہونے سے یہ غرض ہو کہ اللہ ہماری مدد کرے گا تو ہم پہلے ذکر کر چکے ہیں کہ اس  
 آیت میں آنحضرت کی امداد کا بیان کیا ہے کہ فلاں فلاں موقعہ و مقام پر اپنے رسول کی مدد کی  
 ہے اگر اس وقت میں مسلمان اسکی نصرت سے پہلو تہی کرینگے تو کچھ پروا نہیں ہم اُسکے مددگار ہیں پس  
 آپ کے اس فرمانے سے کہ اللہ ہمارے ساتھ ہے یہ مراد ہوئی کہ اللہ میری مدد کرے گا جیسا کہ پہلے  
 کرچکا ہو تو کیوں رقا ہے اور یا معیت من حیث العلم والقدرة مراد ہے یعنی اللہ کا علم اور قدرت  
 سب پر محیط ہے تو اِنَّ اللّٰهَ مَعَنَا کا یہ مطلب ہوا کہ اللہ تعالیٰ میرے اور تیرے حال سے بخوبی  
 واقف ہو اور وہ اس پر قادر ہے کہ مجھکو میرے ارادے اور تجھکو تیری نیت کی جزا دے تو کیوں  
 گریہ و بکا کر کے میرا باعث آزار ہوتا ہے پس وہ تصور توں میں ابو بکر صاحب کے واسطے کوئی فضیلت  
 و سعادت ثابت نہ ہوئی بلکہ قباحت ظاہر ہوئی اور ماہر ان علم بیان جانتے ہیں کہ اِنَّ تاکید مدخل  
 پر دلالت کرتا ہے اور تاکید نہیں مناسب ہوتی مگر جبکہ کوئی شخص منکر ہو تو اس پر اظہار تاکید کیا  
 جاتا ہے پس آپ کا یہ فرمانا کہ اِنَّ اللّٰهَ مَعَنَا یعنی اللہ ہمارے ساتھ ہے اس امر پر دلالت کرتا ہے  
 کہ ابو بکر صاحب مصدق تائید الہی نہ تھے اس واسطے یہ فرمانے کی ضرورت ہوئی کہ اللہ ہمارے ساتھ  
 ہے یعنی ہر وقت ہمارا مددگار ہے تو کیوں گھبراتا ہے اور علاوہ ازیں یہ بھی ظاہر ہے کہ کفار قریش  
 جناب رسول خدا صلعم کے درپے قتل تھے ابو بکر کا کوئی مزاحم نہ تھا چنانچہ اور مسلمان جو اس وقت شہر  
 میں موجود تھے انکو کسی نے قتل نہ کیا حتیٰ کہ جناب سعد اللہ الغالب علی ابن ابیطالب علیہ السلام سکینہ  
 و تنہا بستر رسول پر تمام شب پاؤں پھیلائے سو یا کئے اور جب کفار تبلاش جناب رسول مختار گھیریں  
 آئے تو شمشیر آبدار ہاتھ میں لیکر کھڑے ہو گئے اس پر انہوں نے کہا کہ ہم کو تم سے کچھ غرض نہیں  
 محمد کو تباہ و کھان ہیں آپ نے فرمایا کہ جہاں اُنکا خدا لے گیا وہاں گئے ہیں پس یہ قرینہ بھی اسی پر



ولالت کرتا ہے کہ آپ نے ان اللہ معنا اپنے ہی واسطے فرمایا تھا اور ازالۃ الخفا میں لکھا ہے کہ جب جناب رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ تم میرے کیوں روتا ہے تو ابو بکر نے عرض کیا میں اپنے واسطے نہیں روتا بلکہ آپ کے واسطے روتا ہوں پس حضرت صدیق صاحب اپنے اس بیان میں سچے ہیں تو ان اللہ معنا آنحضرت کا فرمانا ابو بکر صاحب کو معیت سے ضرور خارج کرتا ہے اور ساتھ لکھا ساتھ ہونا اپنے ہی واسطے بیان فرمایا ہے کیونکہ جس امر کا کسی شخص کو بیخ و بقل ہوا اس پر اسکو تسکین دینا فعل عیث ہے اور انبیاء سے فعل عیث کا ہونا عقلاً مذموم ہے پس حاصل ان اللہ معنا کا یہ ہوا کہ اے ابو بکر تو اپنے واسطے تو غمگین ہے ہی نہیں صرف میرے واسطے اظہار اندوہ کرتا ہے سو کچھ پروا کی بات نہیں التذم میرے ساتھ ہے وہ مدد کرے گا اگر ابو بکر صاحب بیان گو ہر بار سے یوں درفشان ہوتے کہ میرا دل آپ کے اور اپنے واسطے چین ہے اس سبب سے ہوش باختہ ہوں و اس پر آپ ان اللہ معنا فرماتے تو یہ کیوں کی گنجائش تھی کہ ابو بکر ساتھ بھی خدا ہی واذلیس فلیس لطیفہ۔ جاننا چاہئے کہ ان اللہ معنا جملہ اسمیہ ہے اور اسمیت دوامیت پر دلالت کرتی ہے پس اگر خدا ابو بکر کے ساتھ ہوتا تو ضروری تھا کہ تالیقائے موتیت کبھی انکو چھوڑنا شعر محال است چوں دوست وارد تر ہے کہ در دست دشمن گذار و ترا تعجب ہے کہ بروز احد و خیبر و حنین وغیرہ جو جناب رحمتہ للعالمین صلی اللہ علیہ وسلم کو ہزاروں خونخواروں کے مرغیوں چھوڑ کر پہاڑوں میں ٹکراتے پھرتے تھے اور میدان فصاحت و بیانیوں پر ایسا تنگ تھا کہ بزرگوں کے سوا کوئی لفظ تشبیہ کے واسطے نہ ملتا تھا باوجودیکہ کلام فصیح و بلیغ کے ایسے حافظ تھے کہ مقابلہ فرمان رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم ایوئی بد و ات و قرطاس بے اختیار بول اٹھے حسبنا کتاب اللہ یعنی ہمکو خدا کی کتاب کافی ہے اور نوشتہ کی ضرورت نہیں قرآن فہمی ہمارا حصہ ہے کیا نعوذ باللہ اس وقت اللہ انکو چھوڑ کے کہیں چلا گیا تھا چوتھی فضیلت مفروضہ کا جواب جو کہ لفظ لا تحزن سے بیان کیجاتی ہے یعنی یہ علم اس امر پر دلالت کرتا ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو ابو بکر سے بڑی محبت تھی واضح ہو کہ علم اصول میں اس کی تشریح ہوئی ہے کہ اصل یہی کی تحریم کے واسطے ہے اور



اصل مروجہ کے واسطے اور معنی اصلی سے عدول کرنے کے لئے قرینہ لازم ہے پس مریدانِ  
 ابو بکر کو لازم ہے کہ اول حُزنِ الہی بکبر کا مستحسن ہونا ثابت کر لیں تب اس بات کا گمان کریں  
 کہ آپ نے ازراہ شفقت فرمایا تھا لا تحزن اور یہاں تو حُزن کا قبیح ہونا آفتاب کی طرح روشن  
 ہے اگر کسی کو نہ سوچھے تو قصورِ باصرہ ہے تنقیہ و باغ کرنا چاہئے اور غلطیات کا استعمال مناسب  
 تاکہ دور کی سوچھنے لگے۔ کیونکہ بارہا جنابِ سولہی اصلعہم کی زبانی سُن چکے تھے کہ آنحضرت کبھی  
 مغلوب نہیں ہوئے گئے اور مجھ عزیزِ اطمینان کے واسطے پرند کا انڈے دینا اور مگرھی کا جالا پورنا اور  
 وختِ رخاوار کا جم نکلنا اور دروازہ غار پر غارت گروں کا متحیر کھڑا ہونا اور آپ انکو دیکھنا وغیرہ  
 وغیرہ چشمِ خود دیکھ چکے تھے اس پر بھی ماوہ فرار نے اپنا فعل دکھایا کہ صبر و قرار بالکل جاتا رہا رازِ  
 ولی اشکوں سے تحلیل ہو کر زبِ خسار ہو گیا اور مطلق اس امر کا خیال نہ رہا کہ کل شیء یوَدی  
 اِلَی النَّارِ فَهَؤُلَاءِ مَشَرُّوْنَ یعنی جو چیز برا نتیجہ پیدا کرے وہ خود بد ہے پس اسوقت کے رونے کا  
 نتیجہ یہ تھا کہ اگر کفار مطلع ہو جاتے تو آنحضرت کو زندہ چھوڑتے پس ایسے حُزن کی نہی کو اصلی  
 معنی میں نہ استعمال کرنا نادانی ہے یا نہیں لہذا غار میں لا تحزن فرمانا ابو بکر کی کوئی فضیلت  
 ثابت نہیں کرتا بلکہ باہم فضیحت پر چڑھا کر انگشتِ ناموسِ خاص و عام کر رہا ہے اگر کسی کو نہ سوچھے  
 تو ہم کیا کریں اور دیکھو کیسی کم سختی اور بد نصیبی کی بات ہو کہ عام قاعدہ ہو کہ اگر کوئی شخص بے بات  
 خود بزدلا ہوتا ہے اور کسی اپنے سے چھوٹے من چلے بہادر کو کوئی کار نمایاں کرتے دیکھتا ہے تو  
 یکبارگی اظہارِ راز اندرونی کرنے میں شرماتا ہے اور بظاہر بڑے استقلال کے ساتھ اظہارِ جرات  
 کیا کرتا ہے مگر وہی حمیت اور بل بے تیری جرات ابھی تھوڑی سی دیر گزری تھی کہ جنابِ حبیبِ  
 کرار غیرِ فرار کو ہزاروں کفار کے مرغ میں بیکہ و تنہا بسترِ رسولِ مختار پر دیکھ آئے تھے اتنا بھی خیال  
 نہ آیا کہ دیکھنے بستے والے کیا کہیں گے کہ ایک کمسن لڑکا اکیلا تلواریں کی چھاؤں میں آنکھ نہ جھپکائے  
 اور ایک مرد کھول صاحبِ مرد و گرم چشیدہ ایسے محفوظ مقام میں کہ ہر طرف سونبدا اور ایک تھوڑا  
 سا دروازہ کھلا ہوا اور اس پر فرشتہ نگہبان تابِ ضبط نہ لاسکے غیرت والے کو تو مرجانے کی جگہ



ہو مگر شاید یہ مقولہ عوام بوقت ضرورت باعث تسکین قلب ہو جاتا ہو گا کہ جی سکتا تو جہاں کسی  
 کسی کے کہنے سننے سے اپنی عزیز جان کو کیوں مصیبت میں ڈالا الغرض کلمہ لا تحزن کسی طرح ابوبکر  
 صاحب کے واسطے باعث فخر نہیں اگر بغرض محال یہ مان بھی لیا جاوے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی غرض  
 لا تحزن فرمانے سے مخاطب کی تسکین و تشفی ہی تھی تو بھی کوئی فضیلت ثابت نہیں ہوتی اسلئے  
 کہ اگر کسی شخص کو اپنے جاہل ہمراہی کی نامناسب حرکت سے افشار اڑ ہو کر اپنی جان کے تلف کا  
 خوف یقیناً ہو اور وہ بغرض اپنے تحفظ کے اسکو ملائم فظوں سے تسکین دے تو اس میں مخاطب کی  
 کوئی فضیلت نہیں پائی جاتی جبکہ فعل مخاطب کی قباحت بدیہی ہو جیسا کہ بھی بیان ہو چکا ہو  
 سوائے اسکے اور حالات غار سے بھی یارِ غار کی فضیلت تو درکنار اسکا تو زبان پر لانا بھی یارِ ان صاحب الغار  
 کو موجب عار و خصوصاً اختیار کی روبرو بیہ صبر کی بیان کرنا کیونکہ اس بیان کی تشبیح میں قطع نظر  
 دیگر حالات کے ایک قصہ مارے جو آپ کے دل میں چھپے ہوئے ایمان کی قلعی کھولتا ہو ظاہر ہو کہ اسوقت  
 میں حیوانات و نباتات سب بدل و جان حفاظت رسول کے سامان بہم پہنچانے میں مصروف تھے  
 سانپ نے صاحب رسول کو کیوں ایذا پہنچائی اس سے تو معلوم ہوتا ہو کہ یہ حضرت یارِ حقیقت گزین تھے  
 بلکہ راستین تھے ورنہ اسوقت میں سانپ انکو سرگزینہ کا ستا یا پتھرین فضیلت خلیفہ صاحب کی یعنی اللہ  
 نے ان پر سکینہ نازل فرمائی ہو جان اللہ کیا کہنا ہے اس خوش فہمی کا کجا صاحب الغار اور کجا شہرِ مکه سکینہ غفار  
 بقول شخصے میں تھا و گھمی کا علیہ ابوبکر صاحب پر نزول سکینہ کی کیا صورت تھی و اسباق کلام تو دیکھو  
 کہ کس موقع پر جناب باری نے فرمایا ہو فَا نَزَّلَ اللّٰهُ سَكِينَةً عَلَیْہِہُ اللّٰہُ تَعَالٰی جَلَّ شَانُہُ اُن لوگوں  
 کو تنبیہ فرماتا ہو کہ جو رسول کے ساتھ جہاد میں جانے سے پہلے ہی کرتے تھے اَلَا نَصْرُہُ اگر تم لوگ مدونہ  
 کرو گے اُسکی یعنی رسول کی تو کیا پروا ہے ہم اُسکی مدد کریں گے اَلَا نَصْرُہُ شرط ہے اور جزا اُس کی  
 فَنَصْرُہُ محذوف ہے اور فقد نصرہ اللہ بجائز دلیل سے مقام جزا میں رکھا گیا ہے کما  
 صَرَّحَہُ الْبَیْضَاوْنِی پس بعد غنہ کے اُن وقتوں کا پتہ دیتا ہے کہ جن میں رسول کی مدد کی تھی اذ  
 اَخْرَجَہُ الَّذِیْزِکْرُ جبکہ کافروں نے اسکو گھر سے نکال دیا تھا اذ ہَا فِی الْغَارِ اور اسوقت



مدد کی جبکہ وہ دونوں غار میں تھے اذ یقول لصاحبه لا تحزن اور جبکہ وہ اپنے ساتھ تھی سے  
 کہتا تھا لا تحزن اور بعد اسکے فرماتا ہے فانزل الله سکینتہ علیہ یعنی پس نازل کی اللہ  
 نے اپنی سکینہ اوپر اسکے پس حاصل یہ ہوا کہ ہم نے اپنے رسول کے اوپر بوقت خروج از مکان  
 اور بوقت قیام غار اور بوقت خطاب لا تحزن اپنی سکینہ نازل کی کہ وہ اس سبب سے کسی  
 پر خوف وقت میں مضطرب نہیں ہوا دیکھو اس سیاق آیہ سے تو صاف ظاہر ہے کہ نزول سکینہ جب  
 رسول خدا پر ہوا کہ شروع آیت سے کل ضمیر آپ ہی کی طرف پھر رہی ہیں اب اگر علیہ کی ضمیر ابوبکر  
 کی طرف پھیریں تو نظم کلام میں خلل واقع ہوگا کیونکہ اس صورت میں حاصل آیت کا یہ ہوگا کہ جن  
 وقتوں میں ہم نے رسول کی مدد کی ان وقتوں میں ابوبکر پر سکینہ نازل کی بڑے تعجب کا مقام  
 ہے کہ مضطرب و ناچار تو رسول تھے ہزاروں کفار آپ ہی کے درپے قتل تھے اور نزول سکینہ ابوبکر  
 پر یہ وہی مثل ہے کہ بیمار جنوائی اور دوا پئے سُسر۔ اے صاحبِ وقتِ مذکورہ میں محتاجِ نصرت تو  
 رسول تھے اُن ہی پر انزال سکینہ لازم تھا تاکہ مضطرب نہ ہو جائیں اب ہم بغرض مزید توضیح فرماتے  
 آج حسب تحریر رمی الحجرات وہ ترکیب تحریر کرتے ہیں جسکو قاضی بیضاوی بہ بانگِ بلند سنار ہو  
 ہیں وہ فرماتے ہیں اذ ہما فی الغار بدل قول ہذا اخرجہ سے اور اذ یقول لخصا بدل ثانی  
 ہے اذ اخرجہ سے پس اس سے بخوبی واضح ہو گیا کہ تینوں اذ باعتبار بدلت کے حکم واحد میں ہیں  
 اب اگر فانزل الله سکینتہ علیہ ایک اذ کا جواب ہوگا تو ضرور ہے کہ تینوں اذ کا جواب ہو اور  
 پہلے اور دوسرے اذ میں لفظ صاحبہ نہیں تو علیہ کی ضمیر صاحب کی طرف پھیرنا کلام الہی کو بے  
 ربط کر دینا ہے کیونکہ تینوں اذ حکم واحد میں ہیں اگر آخر کے اذ کا جواب فانزل الله کو سمجھیں تو پہلے  
 دو اذ کا جواب کیا ہوگا پس ضرور ہے کہ علیہ کی ضمیر بھی اسی کی طرف راجع ہے جبکہ طرف اول  
 و آخر کی ضمیریں پھرتی ہیں دوسری دلیل ابوبکر کے اوپر سکینہ نازل نہ ہونے کی یہ ہے کہ جب کبھی  
 رسول کے ہمراہ منہین ہوئے ہیں تو اُن کا ذکر بھی آیہ میں آیا ہے جیسا کہ جنگِ حنین میں ارشاد ہوا  
 ہے فانزل الله سکینتہ علیہ و علی المؤمنین یعنی اللہ نے اپنی سکینہ نازل کی اپنے رسول پر اور



مومن غیر فائزین پر پس اگر یہاں ابو بکر پر نزول سکینہ ہوا ہوتا تو یہاں رشاد ہوتا عیدہ حلی  
 صاحبہ قیسری دلیل ابو بکر صاحب کی نحرومی پر یہ ہے کہ انزال سکینہ لطف و عنایت کا خدا  
 کی جانب سے اور غرض اس سے بچانا ہے محتاج لطف کو اتبلائے فعل قبیح سے یعنی لطف الہی  
 اس واسطے ہوتا ہے کہ جس پر لطف کیا گیا ہے وہ بڑے فعل میں مبتلا ہونے سے محفوظ رہے اور ثبوت  
 اس کا یہ ہے کہ جناب باری فرماتا ہے لولا ان ثبتناک لقد کدت ترکنا لیکھ یعنی اگر تم تجھکو تو بین  
 ثبات قدمی نہ عطا کرتے تو قریب تھا کہ کفار کی طرف میل و رغبت کرے اس فرمان سے بخوبی  
 واضح ہو کہ اللہ تعالیٰ نے اپنے رسول کو کفار کی طرف راغب ہونے سے پہلے ثبات قدمی عطا  
 فرمائی تھی نہ اسوقت کہ مرکب میلان و رغبت ہو گئے ہوں تب ثبات قدمی عنایت کی ہو لہذا  
 ہم کو یہ کہنے میں ذرا بھی تاثر نہیں کہ ابو بکر صاحب انزال سکینہ سے بالکل محروم ہیں اس واسطے کہ  
 اگر غار میں آپ کی ذات بابرکات منزل عنایات الہی ہوتی یعنی انزال سکینہ آپ پر ہوا ہوتا تو ضرور  
 تھا کہ رونے سے باز رہتے جیسا کہ آنحضرت میلان کفار سے باز رہے اور غار میں رونے کا  
 برا ہونا ہم بھی لا تحرین کے بیان میں ثابت کر چکے ہیں چھٹی فضیلت یعنی بڑی جانبازی کی بات  
 ہے کہ ایسے پر خوف مقام میں آنحضرت کا ساتھ نہ چھوڑا اے سبحان اللہ ماشاء اللہ چشم بدور  
 جانبازی تو آپ کے خمیر میں شامل کی گئی ہے کھیل کھود کے زمانہ سے لیکر وقت آخر تک کبھی جانبازی  
 سے باز نہیں ہے وورکیوں جاؤ احد و خندق و خیبر و حنین وغیرہ آپ کی جانبازی پر گواہ ہیں  
 کبھی کوئی نامی گرامی پہلوان آپ کے پنجوں میں پھنسا کر مرغ نیم بمل کی طرح بھی نہیں تڑپا آپ کا  
 ناخن نشتر مرگ تھا جس پر ذرا چھو گیا فوراً ہی تو طائر روح بے چین ہو کر نفس عنصری سے پرواز  
 کر گیا کیا عجب ہو کہ مرحب کی روح سے آپ کا نام نامی مسکرمرحبا کی صدائیں اور عمر ابن عبدود کی  
 عمرت و ازباد کی دعائیں بلند ہونے لگیں یا للعجب مریدان ثلاثہ ابو بکر کے غار میں بیٹھے رہنے کو  
 جانبازی قرار دینے میں شرم نہیں کرتے اتنا نہیں سوچتا کہ تین طرف سے بلکہ پانچ طرف سے تو  
 زمین گھیرے ہوئے تھی اور ایک طرف جو کشادہ تھی تلواروں کی چمک آنکھوں کو چوندا صیاری



بھتی جاتے تو کہاں جاتے اور اس ننگ عاریں کیا کر دکھاتے اگر کسی طرف سے کھلا ہوا راستہ  
 پاتے تو جانبازی قابل اعتبار تھی ہاں یک جہہ سو یہ بھی جانبازی ہے اس واسطے کہ روح پر صدمہ  
 پہنچتا ہے تو سخت دل آنکھوں کی راہ سے باہر آ کر آنسو کے بہانے سولینی حالت سب کو دکھلاتے  
 ہیں جھوٹے سچے اشکوں کے موتیوں کا ہار جو اس وقت آپ کے پاس موجود تھا پیشکش کر دیتا تھا  
 وہ تو اور بھی تار باندھ دیتے مگر کیا کچے قبول کرنا نہ کرنا دوسرے کا کام ہو آنحضرت نے ان موتیوں  
 کی کچھ قدر نہ کی جلدی سے لاتحزن کہہ کر گہری باری سے باز رکھ دیا پیر و ان ثلثہ کو غور کرنا چاہئے کہ  
 کہ ابو بکر صاحب کی رو کر انگلیں سجانے کو جانبازی قرار دیا اور اُسکے نتیجہ پر نگاہ نہ گئی اگر کڑی  
 کا جالا پورنا اور پرند کا انڈے دینا اور درخت خاردار کا جم کلنا کفار کو اندر جانے سے باز نہ رکھتا اور  
 ملائکہ ان کے کانوں پر پردہ نہ ڈالتے تو کس کی جانبازی ظہور میں آتی سخت مشکل کا سامنا ہے  
 کہ اگر چپ چاپ بیٹھے ہیں اور اپنے مخدوموں کو بخیر و خوبی یاد نہ کریں تو عقیدت مندی کو خلاف  
 ہے اور اگر ان کے فضائل و محامد میں طب اللسانی دکھائیں تو انہائے جنس میں پھیلے ہوں احد  
 کی گھاٹیوں میں مارے پھرنے کو بڑ کو ہی سے روایت کریں یا خندق میں منہ کی کھائے کو زبان  
 پر لا کر حرف گہروں کی سنان زبان سے دل و جگر مخرج کرائیں یا خیمہ میں جان بچانے کی خبروں  
 کو جلا میں یا حنین میں کثرت لشکر کو نظر لگانا بیان کر کے اہل نظر کی آنکھوں میں حقیر و نظر انداز  
 ہو جائیں یا قصیدہ حراق خانہ فاطمہ اظہار کر کے حاکم و عازم کے نام کو دماغ لگائیں یا مالک بن نویر  
 کے ذمہ ارتداد کا بہتان بیان کر کے مجوزین و قائلین کو اس جرم کا مجرم بنائیں یا سعد بن عبادہ  
 سے حبیل القدر کی سعادت صحبت سے دوری گوارا کرنے کو ظاہر کر کے اس شعر کا مصداق بن جائیں  
 شعری تو کہ ہر کراہینی بزنی • یا بوم کہ ہر کجا نشینی بکنی • ناچار ڈھونڈ ڈھاند کے اور ٹٹول ٹٹال  
 کے غار کی تاریکی میں منہ چھپائے پڑے رہنے کو جانبازی قرار دیکر من سمجھوتا کر لیا بقول شخصہ اپنے  
 دل کا سمجھانا کیا • دیکھو جانبازی اسکو کہتے ہیں کہ دنیا بھر کے کل بالانصاف جانبازوں کو بے تامل  
 جس کا اقرار ہے اور مالک و وہبان جس کا خریدار ہے اور جائزہ میں و من الناس من



تشریف نفسہ ابتغاء لمرضاۃ اللہ کا روشن تمغہ عطا ہوا ہے حتیٰ اس لیے  
 کے یہ ہیں کہ ہمارے بندوں میں سے ایک شخص ہے کہ اپنی جان کو اللہ کی خوشی کی واسطے  
 فروخت کرتا ہے باتفاق مفسرین یہ آیت جناب میر علیہ السلام کی شان میں آیا ہے جبکہ آپ  
 ایک وقت نہایت رسول پر آپ کے قائم مقام ہو کر سوئے اور خوشواروں کا کچھ خوف و خطر نہ کیا قربان  
 ہو جائیں جانیں ہماری آپ کی دلاوری و جانبازی پر رسول کے سچا جاننے والے ایسے ہوتے  
 ہیں اے کاش اگر ابو بکر صاحب بوقت وانگی غار جناب رسول مختار سے یوں عرض کرتے کہ یا  
 حضرت ابھی علیؑ کم سن لڑکا ہے آج تک اسکو کسی معرکہ میں جانے کا اتفاق نہیں ہوا ایسا  
 نہو کہ اندھیری رات میں تلواروں کی چمک نیزوں کی لچک کمانوں کی کڑک سے خوف کھا  
 جاوے اور ملاقات آپ کا میلان طبیعت بھی اسی جانب رہے گا کیونکہ بچپن سے آپ نے  
 اسکو اولاد کی طرح سے پالا ہے آپ اسکو ہمراہ لیتے جائیں اور میں آپ کے بستر پر سو رہوں میرا اور  
 آپ کا قد بھی قریب قریب ہے کفار مجھ کو دیکھ کر بھی جانیں گے کہ آپ ہی سو رہے ہیں پس اس پر  
 اگر مردان ابو بکر مارے خوشی کے پھولے نہ سماتے اور خاص و عام کو یوں سناتے نظم  
 جانباز ایسے ہوتے ہیں بخوف و بے خطر پھیلانے پاؤں فرش نبی پر پڑے رہے چھپکلی نہ آنکھ  
 دیکھو سپاہ کی اک ذرا کفار تاک میں ہی برابر کھڑے رہے طعنوں سے چھوٹنے کی کیا کچھ نہ خوف  
 و بیم مردوں کی طرح تان کے چادر اڑے رہے تو کم سے کم اپنے ہم مشربوں و ہم خیالوں  
 میں کامیابی کی گنجائش تھی مگر اویکاران شہسوار عرصہ لافتی و جاں نثاران موصوف قل  
 کفے تو اس وقت میں بھی انکی ادا ابلہ فریبی پر فریفتہ ہو کر بلائے سبقتی میں گرفتار نہوتے اور  
 بقول شخصے بہرنگے کہ خواہی جامہ پیش من انداز قدرت رامی شناسم آپ کے اس اظہار  
 جرات کی بھی مثل گریہ غار کے قلعی کھول کر دکھا دیتے اس واسطے کہ ان حضرات کی خوش  
 اعمالیوں کے انبار کے انبار پیش نظر ہیں ایک رائی برابر تہی فضیلت اگر کوئی بیان بھی  
 کرے تو ان کی میزان عقل میں کیا وزن رکھے گی ارباب محامد برگزیدہ و اہالی صفایا پسندیدہ



کی ذات سر جو امر مرغوب صادر ہوتا ہے وہ قابل اعتبار ہوتا ہے ان حضرات کی کونسی صفت  
 قابل تسلیم ہے جو یہ اظہارِ حُرّات شمار میں آتا اسل (حضراتِ ثلاثہ مہاجرینِ اولین میں سے ہیں  
 اور مہاجرینِ اولین کی نسبت اللہ تعالیٰ اپنی رضامندی ظاہر فرماتا ہے اور بہشت کا وعدہ  
 کرتا ہے (الحج) بالکل جھوٹ ثلاثہ اور رضامندی خدا کی۔ مان نہ مان میں تیرا مہمان۔ کوئی ثبوت  
 بھی ہے یا اپنے منہ میاں مٹھو (س) دیکھو اللہ تعالیٰ قرآن میں فرماتا ہے السابِقُونَ الْأُولُونَ  
 مِنَ الْمُهَاجِرِينَ وَالْأَنْصَارِ وَالَّذِينَ اتَّبَعُوهُمْ بِإِحْسَانٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمْ وَرَضُوا عَنْهُ وَأُغْفِرَ  
 لَهُمْ جَنَّتُمْ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ خَالِدِينَ فِيهَا لَكُمْ فِيهَا نِكَاحٌ غَيْرُ الَّذِي كُنْتُمْ فِيهِ  
 سَابِقُونَ لَكُمْ فِيهَا مِنْهَا أَنْزِلُ إِلَيْكُمْ أَنْزِلًا فَاسْأَلُوا إِنْ كُنْتُمْ تَعْلَمُونَ اور جن لوگوں نے  
 سے اور جن لوگوں نے اتباع کیا انکا نیکی کے ساتھ اللہ ان سے راضی ہوا اور وہ اللہ سے  
 راضی ہوئے اور ان کے واسطے ایسے باغ لگا رکھے ہیں کہ جنکے نیچے نہریں جاری ہیں وہ لوگ  
 ان باغوں میں بدللا باد رہیں گے یہ بڑی مراد کا ملنا ہے (الحج) اس آیت میں حضراتِ ثلاثہ کی کوئی  
 فضیلت بیان نہیں کی گئی اس کی توضیح میں قول تو ہم علمائے اہلجماعت کے وہ اقوال ظاہر  
 کرتے ہیں جو ہمارے علماء و اعلام مثل صاحبِ نزہہ و تشیید و رمی الحجرات نے انکی کتبِ معتمدہ  
 سے نقل کئے ہیں از انجملہ بعض کا قول ہے کہ قبلی قبلیتین اس سے وہ لوگ مراد ہیں جنہوں نے دو  
 قبلوں کی طرف نماز پڑھی ہے پہلے بیت المقدس کی طرف اور پھر جب وہ حکم منسوخ ہوا تو کعبہ  
 کی جانب پس بریں تقدیر مصداق آیہ جناب میر علیہ السلام ہیں جنہوں نے حسب تصریحِ خدا  
 قول فیصل کے سات برس تک رسول کے ہمراہ نماز پڑھی ہے جبکہ سوائے اہل المؤمنین خدیجہ  
 کے کوئی اور مسلمان نہ ہوا تھا دیکھو کمال بن اثیر جلد دوم صفحہ ۲۲۔ اور انسوقت قبلہ خانہ کعبہ نہ ہوا  
 تھا اور مولانا حاجی مولوی عمار علی صاحب نے تفسیرِ تعلیمی سے نقل فرمایا ہے کہ علی نے سات  
 برس سے پہلے ہمراہ رسول نماز پڑھی ہے اور شاہ ولی اللہ صاحب زلات الخفا میں کلمہ کھلا  
 کہہ رہے ہیں۔ ولسیارے از صحابہ و تابعین برآن رفتہ اند کہ علی ابن ابیطالب اول مسلمانان  
 است بعد از خدیجہ۔ اور بعض علمائے اہل سنت اسکے قابل ہیں کہ ہجرت سابقہ وہ ہے کہ جو



بنی ہاشم نے شعب ابیطالب کی جانب کی تھی پس اس صورت میں بھی حضرات ثلاثہ شرف  
 مذکور فی الآیہ سے محروم ہیں کیونکہ اس وقت تک کوئی ان میں سے مسلمان کا منظر نہیں ہوا تھا  
 اور اگر کوئی حنائی بول اُٹھتے کہ اس ہجرت میں تو ہمارے خلیفہ جی بھی شریک تھے تو بھی شرف  
 آیہ سے بے بہرہ ہیں کیونکہ بقول المجامعت کے اس ہجرت میں کوئی کافر بھی آنحضرت کے ہمراہ  
 تھے اور کافر اس نعام کا مستحق نہیں ہو سکتا جو آیت میں وعدہ کیا گیا ہے اور ہمارے نزدیک  
 ان میں سے کسی کو ایمان حقیقی حاصل نہ تھا اثبات بذمہ مدعی ہے اور بعض نے لکھا ہے کہ  
 ہجرت سابقہ وہ ہے کہ ہمراہی حضرت جعفر طیار جانب حبشہ واقع ہوئی تھی یہ واقعہ نومبر ۶۱۰ء  
 میں ہوا ہے پس اس میں بھی ثلاثہ شریک نہ تھے اور بعضے کہتے ہیں کہ ہل بدر مراد ہیں اگر اس  
 قول میں وہ سچے ہیں تو بھی حضرات ثلاثہ کا چہرہ محدوحین آیہ میں نہ لکھا جاوے گا کیونکہ مدوح  
 وہی لوگ ہو سکتے ہیں جو معرض عتاب میں اگر انگشت نمائے خاص و عام نہ ہوئے ہوں اور  
 اسکا ثبوت ہم آئندہ پیش کرینگے کہ کن کن پر عتاب ہوا تھا اور بعض ناقلین میں کہ وہ لوگ ہل  
 حدیثیہ میں پس اگر ایسا ہے تو ثبوت میں شک کرنے والے یقیناً اس شرف سے محروم ہیں اور  
 اسکا ثبوت بھی عنقریب آنے والا ہے کہ کس نے شک کیا تھا یہ حال تو علمائے اہلسنت کی  
 تحریر کا تھا اب ہماری بھی سنو اس آیہ میں سبقت ہجرت مراد نہیں بلکہ سبقت الی الایمان  
 مراد ہے پس سابقون الاولون وہ لوگ ہیں کہ جو سب سے پہلے ایمان لائے پس مہاجرین میں  
 سے تو علی ابن ابیطالب علیہ السلام ہیں جیسا کہ اوپر بیان ہو چکا ہے اور انصار میں سے ہجرت  
 عقبہ والے ہیں جو لوگ قبل از ہجرت بہ تقریب حج کعبہ وارد مکہ ہوئے اور آنحضرت کے معجزات  
 دیکھ کر مسلمان ہو گئے تھے اور آپ کو مجبور و مقہور پاکر وعدہ نصرت و حمایت کر گئے تھے اور  
 اسی سبب سے آپ نے مدینہ کی طرف ہجرت فرمائی پس مقتضائے عقل یہی ہے کہ مہاجرین  
 و انصار جن کی فضیلت اس آیہ میں مذکور ہے وہی لوگ ہیں کہ جو سب سے پہلے ایمان لائے ہیں  
 اور مرتے دم تک اس پر قائم رہے ہیں اور سبقت ہجرت محض کیا کارآمد ہوگی اور واضح ہو کہ



حسب قرأت مشہورہ لفظ مہاجرین معطوف علیہ ہوا انصار معطوف ہے اور دونوں مل کر  
 مجبور ہوئے اور جبار و مجرور مل کر بیان ہوا السابقون الاولون کا پس تحصیل یہ کیا ہوا کہ جو  
 لوگ مہاجرین و انصار میں سے سبقت کرنے والے ہیں ایمان میں انکے واسطے ایسا اور ایسا  
 ہے الخ۔ اور اگر سبقت ہجرت مراد لی جاوے تو انصار بھی داخل ہجرت ہونگے کیونکہ معطوف  
 معطوف علیہ کا حکم ایک ہی معطوف تابع معطوف علیہ کا ہوتا ہے اور اگر انصار کا عطف  
 سابقون پر کر کے مرفوع پڑھیں تو انصار کا رتبہ مہاجرین سے بڑھ جاوے گا اس واسطے کہ مہاجرین  
 میں تو سابقیت کی قید کے ساتھ وعدہ جنت ہے اور انصار بلا قید موعود ہیں اور بعض کے  
 نزدیک اس آیت میں سبقت الی الموت مراد ہے پس بنا بریں جو لوگ مہاجرین و انصار میں  
 اس آیت کے نازل ہونے سے پہلے با ایمان مر گئے وہ اپنے درجوں کو دیکھ کر راضی ہوئے اور  
 ان کے ایمان پر مرنے سے التذاریضی ہوا چنانچہ رضی بصفیغہ ماضی اسی پر دلالت کرتا ہے  
 اور بعض محال اگر اس آیت میں سبقت ہجرت مراد لی جاوے تو ہجرت حبشہ عتلاقرین بصدوا  
 ہے اور اگر پاس خاطر مریان ثلاثہ سبقت ہجرت بھی مان لیں اور ہجرت اولی ہجرت مدینہ  
 ہی قرار دیں تو بھی حضرات ثلاثہ کی خیر نہیں تا وقتیکہ انکا ایمان حقیقی نہ ثابت کر لیں فضیلت  
 کا گمان بھی ان کی جانب نہ روا ہے (سئل) ان کاموں ہونا تو محتاج بیان نہیں ساری علامتیں  
 ایمان کی ان میں موجود تھیں نماز پڑھتے تھے روزہ رکھتے تھے حج کرتے تھے بندگان خدا کے  
 ساتھ سلوک و احسان کرتے تھے اور بیعت رضوان ان کے صاحب ایمان ہونے پر دلیل  
 واضح ہے آیہ رضوان لقد رضی اللہ عن المؤمنین اذ بايعونا تحت الشجرة فعلم ما فی قلوبهم  
 فانزل لسکینۃ علیہم واثابهم فتحا قریبا ومغانم کثیرۃ یاخذونھا وکان اللہ عزیزا حکیم  
 بیشک خدا ان مؤمنین سے راضی ہوا کہ جنہوں نے درخت کے نیچے تجھ سے بیعت کی ہے  
 پس ظاہر ہو گیا جو کچھ ان کے دلوں میں تھا لہذا ان پر تسکین نازل کی اور بدلہ  
 دیا انکو فتح قریب اور بہت مال غنیمت کے ساتھ کہ وہ لوگ اسکو لیں گے اور اللہ صاحب



عزت اور صاحب حکمت ہے دیکھو اس آیت میں اللہ تعالیٰ کا بیعت کرنے والوں سے راضی ہونا  
 مذکور ہے اور ان میں حضرات شیخین بھی شامل تھے پس ان سے بھی خدا راضی ہوا اور جب  
 خدا ان سے راضی ہوا تو ان کے ایمان میں کیا تاثر ہو سکتا ہے کیونکہ خدا کا کفار سے راضی  
 ہونا محال ہے (آج) صرف اعمال خیر ظہور میں آنے سے اگر مومن ہو جایا کرے تو نوشیروان  
 کی عدالت حاتم طائی کی سخاوت اور جوگیوں کی عبادت بدرجہ اولیٰ ان کو مومن کر دیگی  
 بعض ہندو جوگی ایسے ریاضت کش ہوتے ہیں کہ راہ خدا میں زمین کے گز بنجاتے ہیں اور دنیا  
 کے عیش و عشرت کو یک لخت ترک کر دیتے ہیں ہزار ہا ہندو ہندوستان میں موجود ہیں کہ  
 جن کے ہاں سدا برت جاری ہے اور معتبر طور سے سنا ہے کہ کنور مبارک سنگھ جو ضلع بجنور میں  
 ڈپٹی کلکٹر تھے سارے تعلقات چھوڑ کر فقیر ہو گئے اور ساٹھ ہزار روپیہ جو ان کے پاس تھا اٹھا کر  
 دوارے کے نام وقف کر دیا پس اس دلیل سے یہ اشخاص کیا مومن قرار دئے جائینگے حضرت  
 سلامت فعل خیر کا غیر مومن سے صادر ہونا غیر ممکن نہیں مگر درجہ قبولیت کو نہیں پہنچا جیسا  
 کہ جناب باری فرماتا ہے مَنْ عَمِلَ صَالِحًا مِنْ ذَكَرٍ وَأُنْثَىٰ وَهُوَ مُؤْمِنٌ فَأُولَٰئِكَ يَدْخُلُونَ  
 الْجَنَّةَ وَيَرْزُقُونَ فِيهَا بِغَيْرِ حِسَابٍ یعنی جو مرد یا عورت حالت ایمان  
 میں عمل خیر کریگا وہ داخل بہشت کیا جائیگا اور اس میں بغیر حساب رزق دیا جائیگا اس  
 کلام پاک سے صاف ظاہر ہے کہ مومنین اعمال خیر کرنے سے اجر عظیم و ثواب عظیم کے مستحق  
 ہوتے ہیں اگر ہر شخص سے نیک اعمال قبولیت کی قابلیت رکھتے تو وہ مومنین کی قید نہ  
 لگائی جاتی اور ان حضرات کو ایمان حقیقی سے بہرہ یابی نہ حاصل ہونے کا ثبوت ہم انشاء اللہ  
 اسی کتاب میں عنقریب ہدیہ ناظرین کریں گے اب بیعت رضوان کی کیفیت ملاحظہ ہو اللہ تعالیٰ  
 نے آیہ مذکورہ میں اپنی رضا مندی کو بلا قید بیان نہیں فرمایا بلکہ ایمان و بیعت کی قید لگائی  
 ہے اور اعطاء فتح قریب کا ان کے ہاتھوں پر وعدہ کیا ہے پس رضا مندی خدا کی ان لوگوں  
 سے متعلق ہے کہ جنہوں نے ایمان کے ساتھ رسول سے بیعت کی اور علام الغیوب نے حسب



وعدہ فتح قریب ان کے ہاتھوں سے ظاہر فرمائی اور بعد اس بیعت کے کسی معرکہ میں ثابت  
 قدمی کو ہاتھ سے نہیں دیا پس واضح ہو کہ آیہ رضوان مقام حدیبیہ میں نازل ہوئی اور صلح  
 حدیبیہ ۳ھ میں واقع ہوئی ہے اسکے بعد ۴ھ میں جنگ خیبر واقع ہوئی کنز العمال میں جو  
 اہلسنت کی معتبر کتاب ہے اس جنگ کی مفصل کیفیت مرقوم ہے مگر اس مختصر میں اتنی  
 گنجائش نہیں کہ کل کی نقل کیا وے بقدر ضرورت خلاصہ اسکا ہدیہ ناظرین ہے۔ لکھا ہے کہ  
 جب آنحضرت صلعم وارد خیبر ہوئے تو اول خلیفہ ثانی کو یہودیوں کی سرکوبی کے واسطے بھیجا  
 لیکن خصم سے جب دوچار ہوئے فلم یلبثوا الی ان اخذ مواعدا صحابہؓ یعنی تھوڑی  
 دیر نہ گزری تھی کہ جمعہ جماعت ہمارا بیان میدان کارزار سے ایک سو ہو گئے اور سردار نامدار  
 و لشکر جزا رہم ایک دوسرے کو بزدلی کا الزام دیتے تھے خدا جانے سچا کون تھا بہر حال بیعت  
 رضوان میں دونو تھے جنہوں نے قسم کھائی تھی کہ کبھی جیتے جی دشمن کے مقابلہ سے منہ نہ  
 سوڑیں گے میدان کو پہنچیں گے الغرض دوسرے دن اول صاحب رونق افروز میدان  
 جانسوز ہوئے مگر چاروں طرف خونخواروں کا انبوه دیکھ کے چپکے چھوٹ گئے تین پانچ کرنا  
 مناسب نہ معلوم ہوا تیسرے روز پھر ثانی کو چھر سری آئی ماوہ پیشینہ موجود تھا اور طبیعت  
 نازک اس کے دفعیہ پر خود قادر نہ تھی دشمنوں کی آتش باری دیکھ کر خونریزی کو سودائے خام  
 سمجھا اور اس حال میں نسخہ فرار کو جسکے تجربہ پر وثوق کامل تھا مفرج و لکشاے ہوا خواہاں قرار  
 دیا المختصر جب تیسرے روز بھی نوبت روز اول ملاحظہ کی تو مالک ہر دوسرا یعنی جناب رسول خدا  
 صلعم نہایت ہجوم و غموم ہوئے چنانچہ امام فخر رازی نے اس راز پوشیدنی کو اسطرح طشت  
 انبام افشاہ کیا ہے اِنَّهُ عَلَيْهِ السَّلَامُ بَاتَ تِلْكَ اللَّيْلَةَ غَمُّوًا يَعْنِي اِس رَات کو آنحضرت  
 صلعم تمام شب غموم رہے اور فرمایا لَا عَظِيمَ الرَّايَةِ عَدَالَةٍ يَعْنِي کُل میں علم فوج خدا ایسے بے ریا  
 شخص کو دو ٹوکا کہ جو خدا و رسول کو دوست رکھتا ہے اور خدا و رسول اسکو دوست رکھتے ہیں  
 اور یہ جنگ اسکے ہاتھوں سے فتح ہوگی چنانچہ ایسا ہی ہوا کہ کراغیر فرار نے میدان کارزار



میں پہلے تھوڑے عرصہ میں کفار کی جماعت کو درہم و برہم کر کے اُن کے نامی گرامی سردار  
 حرب و عنتر کو ایک وار میں راہی دار البوار کر دیا اور جو لوگ بھاگ کر قلعہ میں پناہ گیر ہو گئے تھے  
 اور غازیان اسلام اُن کے قتل و قمع سے عاجز تھے و خیر کو دست حق پرست سواٹھا کر دیا اللہ  
 فوق ایدیہم کے مضمون کا سب کو معترف بنا دیا پس باب انصاف کرنا چاہئے کہ اللہ  
 کی رضا مندی کن لوگوں سے متعلق تھی اور کن حضرات کی نسبت یہ ارشاد ہوا تھا فانزل  
 السکینۃ علیکھد یعنی اللہ نے ان لوگوں پر سکین نازل کی آیا سکین غذا اسی کا نام ہے  
 کہ جب ذرا تلوار چمکتی دیکھی آنکھیں بند کر کے منہ پھیر لیا اور جب کسی گوشہ میں کمان کی صورت  
 نظر آگئی تیر قامت تعظیم یا خوفاً مثل کمان کشیدہ خم ہو گیا اب کوئی لاکھ دھارے بندھائے پر تاب  
 کمان یکدست ترک میدان اختیار کر کے گوشہ امن و امان پر قبضہ کرنے کی سوچھی اور جب  
 دشمنوں کی کثرت پیش نظر ہوئی مقولہ السلامۃ فی الوحۃ پر عمل مناسب معلوم ہوا اور بیعت  
 کرنے والوں سے راضی ہو کر جو اللہ تعالیٰ نے وعدہ فرمایا تھا کیا اُسکے ایفا کے مصداق ایسا  
 ایسے بہادران نامی اور شجاعان گرامی ہو سکتے ہیں جو کئی کئی بار میدان میں جائیں اور بسبب  
 کمال احتیاط کے اپنی پاکیزہ تلواروں کو کفار کے نجس خون سے آلودہ نہ ہونے دیں یا وہ لوگ آ یہ  
 مذکورہ کا مصداق ہیں کہ جنہوں نے اپنی بیعت کو دنیا کی سلامتی کی عوض میں فروخت نہیں کیا  
 اور بڑھ بڑھ کر تلواروں اور چھپیوں کے واروں کو سینہ کی سپر پر روکا اور زخموں کے  
 پھولوں کا گلہ دستہ زیب بدن فرمایا خون کی مہندی لگا کر عروس فتح و نصرت سے ہلکار ہو  
 اور قاضی ارض و سما یعنی جناب سولہ خدا کی زبان حق ترجمان سے خطبہ مبارکباد سن کر نہایت  
 شرم و خجائی کے ساتھ طرب فراہ ہوا خواہان اور خجالت وہ سیاہ کاران بنے سونا اپنے مول  
 ہے اور پیل اپنے بھاؤ بھائی نگری تلپٹ راجہ کون کرے نیاؤ بہت دھرمی کا کوئی علاج  
 نہیں اگر ذرا بھی انصاف کی آنکھیں کھولیں اور برائی بھلائی کو میزان عقل میں تولیں تو  
 صاف ظاہر ہے کہ اللہ تعالیٰ جن بیعت کرنے والوں سے راضی ہوا تھا اُن سے وعدہ کیا



تھا کہ فتح قریب اُن کے ہاتھوں سے ہوگی اور اُن پر تسکین نازل فرمائی تھی پس کیونکر ہو  
 سکتا ہے کہ جن کے دلوں میں التہ تسکین نازل فرمائے وہ لوگ بار بار بتائے میدان کارزار  
 سے فرار کر جائیں اور قطع نظر وبالِ اخروی کے ابنائے روزگار سے مطلق نہ شرمائیں اور اگر اس  
 صورت میں بھی یہ خیال ل سے نہ جائے کہ التہ سب بیعت کرنے والوں سے راضی ہو گیا  
 تھا تو بہت بڑی قباحت لازم آئی یعنی جناب باری کی جانب خلفِ وعدہ کا الزام عائد ہوگا  
 کیونکہ سب بیعت کرنے والوں سے راضی ہو کر وعدہ تو یہ کیا تھا کہ اس بیعت کے بدلے میں  
 فتح قریب اُن کے ہاتھوں سے ہوگی اور جب وہ وقت آیا اور اُن میں سے بعض من چلے  
 پہلوان وارد میدان ہوئے تو اُن کی بات نہ چوچی بچارے اپنا سامنہ لیکر گھر کو چلے گئے اور  
 اس وعدہ کا ظہور ایسے شخص کے ہاتھ سے ہوا کہ جس پر اُس وقت کسی کا گمان بھی نہ تھا  
 باعث اس کا یہ ہے کہ حسبِ تحریر قصص الانبیاء جناب شہسوارِ عرصہ لافعی بسبب آشوبِ شہم  
 حاضرِ منیہ ان نہ تھے جناب رسولِ صلعم نے بلا کر لعابِ بہن لگایا اور لشکرِ خدا کا علم دستِ خدا کے  
 ہاتھ میں دیا چنانچہ کتاب مذکور کے صفحہ ۱۱ میں یہ عبارت لکھتی ہے کہ تیسرے دن پھر حضرت عمر  
 علم لیکے گئے اور بہت کچھ جانفشانی کی مگر کچھ فائدہ نہ ہوا راقم کہتا ہے کہ جانفشانی تو کچھ نہیں معلوم  
 ہوتی بلکہ کفار کی جمعیت کو دیکھ کر جوش و جواس جاتے رہے ہونگے جان بچانا غنیمت جان کر  
 واپس آگئے ہونگے کیونکہ اگر جانفشانی دکھا کر واپس آئے ہوتے تو آنحضرت صلعم مغموم نہ ہوتے  
 جیسا کہ ہم نے اوپر فخر رازی کا قول تحریر کیا ہے الغرض اُس وقت رسولِ خدا صلعم نے فرمایا کہ کل میں  
 علم ایسے شخص کو دوں گا کہ جو دوست رکھتا ہے خدا و رسول کو اور خدا و رسول اس کو دوست  
 رکھتے ہیں اور فتح اُسکے ہاتھ سے ہوگی راقم کہتا ہے کہ رسول کے اس فرمانے سے معلوم ہوتا ہے  
 کہ اللہ تعالیٰ نے آید رضوان میں جن لوگوں سے اپنی رضا مندی ظاہر فرمائی تھی اور وعدہ کیا تھا  
 کہ فتح قریب ان کے ہاتھوں سے ہوگی وہ لوگ وہ نہ تھے جو اس فرمانے سے پہلے بے نیل مقصود  
 چلے آئے تھے بلکہ وہ لوگ وہ تھے کہ جنکی نسبت آپ نے روزِ آئندہ اعطائے علم کا وعدہ فرما کر



فتح کی پیشین گوئی کی گویا آپ حکیمانہ طور پر سب کے گوشگزار فرما دیا کہ خدا انہیں لوگوں سے راضی ہے کہ جنکے ہاتھوں سے کل اپنا وعدہ پورا کرے گا کیونکہ غیر ممکن ہے کہ خدا جس سے راضی ہو اسکو اس کے حال پر چھوڑ دے شعر محال است چوں دوست دارد ترا بہ کہ در دست دشمن گذارد ترا بہ عرض کہ یہ سنکر سب اصحاب متفکر ہوئے کہ دیکھا جائے یہ سعادت کس کو نصیب ہوگی اور حضرت علیؑ پر کسی کا گمان بھی نہ تھا اس واسطے کہ انکی آنکھیں ایسی کھلتی تھیں کہ کچھ نظر نہیں آتا تھا فجر کو اصحاب بن بھٹن کر پتھار باندھ کر حضرت کے خیمہ کے سامنے ٹھہرنے لگے ناگاہ جناب سالت پناہ نے پوچھا کہاں ہیں علی بن ابیطالب جانتے ہو لوگوں نے عرض کیا کہ بسبب شدت درد چشم کے معرکہ میں حاضر نہیں ہوئے سلمہ بن اکوع بموجب حکم کے حضرت علیؑ کو بکڑ لائے حضرت نے پانی وہاں مبارک کا ان کی آنکھوں میں لگایا اللہ تعالیٰ نے ان کو اپنی رحمت سے جلوہ شفا کا دکھایا اور پھر تمام عمر درد چشم کا نہوا پھر علم اپنے ہاتھ سے باندھ کر ان کو دیا اور دعائے خیر اُنکے حق میں کی جب رضی علیؑ گئے اور مقابلہ شروع ہوا اور کشتوں کو مارا بجا اسکے ایک یہودی مرحب نام جو شجاعت میں ملک یمن و شام تک مشہور تھا بولا کہ اے لوگو تمہارے لشکر کا سردار کون ہے جواب دیا کہ علی بن ابیطالب چچیرا بھائی رسول اللہ کا مرحب نے کہا میں سنتا ہوں کہ وہ بڑا دلورس و افسوس وہ آج میرے ہاتھ سے مارا جائیگا حضرت علیؑ مقابل ہوئے اور بعد بہت سی طعن و ضرب کے حضرت نے ایک ایسی تلوار لگائی کہ سر سے کمر تک وٹ کر پڑے ہو گیا جب لڑائی کا تنور گرم ہوا تو ایک یہودی نے حضرت کے ہاتھ پر ایک ایسی ضرب لگائی کہ ہاتھ سے ڈھال گر پڑی آپ نے گرمی اور طیش سے ایک روازہ کا حلقہ ہلا کر اکھاڑا اور اسکو اپنے سر تک ٹکھا کر ارباب یہ دیکھتے ہی لشکر اسلام نے یکبارگی حملہ کیا اور قلعہ میں دھس گئے اور کفار نے عاجز ہو کر پتھار مسلمانوں کو آگے ڈال دئے اور پھر دو تین سطر کے بعد لکھا ہے کہ ساتھ جو انان قوی نے چاہا کہ اس در کو الٹ دیں مگر نہ الٹ سکے یہاں تک تو قصص الانبیاء کی عبارت تھی اب میں پھر کہتا ہوں کہ کل بیعت کرنے والوں سے اللہ تعالیٰ نے آیہ مذکورہ میں اپنی رضامندی ظاہر نہیں فرمائی بلکہ خاص لوگوں



کی نسبت ارشاد ہوا ہے کہ اللہ ان سے راضی ہوا اور وعدہ فتح قریب سے ان کی تشبیح  
 فرمائی ہے اور اگر بغرض محال پیاس خاطر مریدان ثلاثہ ہم یہاں الف لام استغراقی مان  
 بھی لیں تو بھی یہ ثابت نہیں ہوتا کہ رضائے الہی جمیع بیعت کنندگان کی جاگیر علی الدوام  
 ہو گئی کیونکہ اس آیت میں رضائے خدا مخصوص ہے اذیبا یعونک کے ساتھ پس اگر اس  
 میں اذ تعلیلیہ قرار دیں تو یہ معنی ہوئے کہ اللہ بسبب بیعت کے راضی ہوا اور اگر اذ ظرفیہ قرار  
 دیں تو یہ معنی ہوئے کہ بوقت بیعت رضائے الہی مخصوص ہے ان دونوں صورتوں میں رضا  
 ایک امر خاص کے ساتھ مخصوص ہوئی نہ یہ کہ من کل الوجوہ جملہ امور سے متعلق ہو گئی کیونکہ  
 ہو سکتا ہے کہ بیعت تو کر لیں ورائس پر قائم نہ رہیں اور جو کام پسند خاطر ہو وہ بیدھڑ  
 کرتیں اور رضائے الہی میں فرق نہ آئے بلکہ مقتضائے عقل تو یہ ہے کہ جیسا بیعت کے  
 کرنے سے راضی ہوا ایسا ہی نکلتا بیعت سے ناراض ہو بڑے تعجب کا مقام ہے کہ  
 کہ المہنت نے جھٹ پٹ یہ تو کہہ دیا کہ اللہ تعالیٰ سب بیعت کرنے والوں سے راضی ہو  
 گیا اور سب میں ہمارے خلیفہ بھی ہیں تو ان سے بھی راضی ہوا ہو گا اور مصلیٰ مانسبوں نے  
 یہ نہ سوچا کہ اس میں کیا کیا خرابیاں پیدا ہو گئی اس واسطے کہ منجانبہ بائعین تحت الشجرہ کے ایک  
 عبد الرحمن بن عذیس ہو کہ جسکی نسبت استیجاب میں لکھا ہے کہ اس نے بسر کردگی  
 بلوائیاں مصر خلیفہ ثالث کو قتل کیا ہے پس المہنت کو چاہئے کہ یا تو خلیفہ ثالث سے دست  
 بردار ہوں کہ ایسے شخص کے ہاتھ سے قتل ہوئے کہ جس سے خدا راضی تھا اور یا یوں کہیں  
 کہ رضائے خدا سب بیعت کرنے والوں سے متعلق نہ تھی یا ایک امر خاص کے ساتھ مخصوص تھی  
 اور جب وہ امر قائم نہ رہا تو بیعت بھی کالعدم ہو گئی پس اگر رضائے الہی خاص لوگوں سے متعلق  
 تھی تو خلفا ثلاثہ کا داخل رضا ہونا کس دلیل و قرینہ سے ثابت کرینگے ثلاثہ کے مستثنیٰ ہونے پر  
 تو سیاق کلام دلالت صریحہ ہے جیسا کہ ہم اوپر بیان کر چکے ہیں اور اگر کل سے متعلق تھی  
 یا وہ ایک امر خاص کی وجہ سے تھی تو وہ کب قائم رہ سکتی ہے جبکہ بعد کو ہزاروں کا کام



موجب قہر و غضب ہوئے ہوں خیبر کی ناکامیابی حنین کی سرتابی مختلف حبش سامہ منع  
 قرطاس و دوات و خامہ عدم شراکت و ذن رسول غصب حق علی و بتول مالک بن نویرہ کو  
 بکینہ ویرینہ راہ عدم دکھانا بدعت خیر من النوم اور تراویح متوجہ وغیرہ کی بنیاد جانا کس کس بات  
 کو بیان کروں طول بہت ہو جائیگا پڑھنے والے گھبرا ئیں گے منصف مزاجوں کو تو بقول آنحضرت  
 ز فرق تا بقدم ہر کجا کہ می نگرم بہ کشرمہ دامن دل میکشد کہ جائیجا است بدان حضرات کی  
 ہر ادائے نازیبا یہی تقاضا کرتی ہے کہ آگے بڑھنے کی ضرورت نہیں جس مر کے اثبات کی کوشش  
 ہے یعنی کفر و نفاق ان کے پور پور میں بھرا ہوا ہے کجا رضائے خدا کجا تلاشہ با صفا آئے رضوان سوا  
 تلاشہ و نشان کا ایمان ثابت کرنا ہم کے فتور اور عقل کے قصور پر دال ہے لاکھوں تدبیریں کر  
 جھوٹے کاشیش محل ہونا محال ہے (سہل) حضرت اُمّ کلثوم بنت زہرا کا نکاح عمر سے ہوا  
 اگر خلیفہ ثانی مومن نہ ہوتے تو حضرت امیر کبھی گوارا نہ کرتے (راج) یہ محض افتراء و عمر ابن الخطاب  
 کا نکاح بنت زہرا کے ساتھ ہرگز نہیں ہوا ہمارے علماء اعلام میں کوئی اسکا مقرر نہیں بلکہ اہل  
 جماعت کے ہاں بھی صحیح طور سے ثابت نہیں کوئی کہتا ہے کہ اُمّ کلثوم بنت زہرا کا نکاح  
 عمر سے ہوا جیسا کہ ہمارے علماء تحریر ابن ماجہ اور ابن داؤد وغیرہ سے نقل کرتے ہیں اور بعض کا قول  
 ہے کہ منکو حہ عمر جسکا نام اُمّ کلثوم تھا وہ بنت جردل خزاعی تھی اور بعض مقرر ہیں کہ وہ بنت  
 عقبہ ابن محیط تھی دیکھو کامل اور اصابع اور تاریخ طبری اور تفسیر کبیر اور اسماء الرجال اور مشکوٰۃ  
 شیخ عبد الحق اور ازالۃ الخفا شاہ ولی اللہ اور بعض نے لکھا ہے کہ وہ اُمّ کلثوم بنت ابی بکر تھی  
 اس باب میں کتاب کنز مکتوم مصنفہ مولوی محمد اظہر صاحب قابل ملاحظہ ہے نہایت شرح و بسط  
 کے ساتھ مصدقان صدیق و فاروق کی افتراء پر دازیاں ظاہر کی گئی ہیں یہ مختصر اس قدر گنجائش  
 نہیں رکھتی کہ ان میں سے عشر عشر بھی معرض تحریر میں لائی جاسکیں یہ رسالہ عوام شیعہ اور  
 مبتدی اطفال کے واسطے لکھا گیا ہے تاکہ مخالفین کی ابلہ فریب دھوکوں میں آکر شک و شبہ  
 میں نہ پڑ جائیں لہذا برائے اطمینان ایک دلیل بیان کی جاتی ہے کہ مقرر یوں کا افتراء ظاہر کرنے



کے واسطے کافی ہے وہ یہ ہے کہ شاہ عبدالعزیز نے اپنے تحفہ کے گیارہویں باب میں یہ عبارت  
 لکھی ہے کہ درینجا خود بالقطع والتواتر ثابت است کہ زید بن عمر از بطن آن سیدہ بوجود آمدہ  
 و اورا عمر بنام برادر خود کہ در جنگ مسلمہ کذاب شہید شدہ ستمی کرد و زید بن عمر جوان شد و بست  
 سال عمر یافت و در خانہ جنگی کہ فی مابین بنی عدی واقع شدہ بود در شب برائے اصلاح از خانہ  
 خود برآمدہ بود از دست کسے در آن حصص بعض شہید شد و مادر مطہرہ او نیز ہماں روز بمرض گذشتہ  
 بود ہر دو جنازہ در یکوقت حاضر نمودند و حضرت امام حسین و عبداللہ بن عمر نماز جنازہ خواند  
 و دفن کردند شاہ صاحب کی یہ صمد پکارے کہہ رہی ہے کہ اُمّ کلثوم اور اُنکے بیٹے زید بن  
 عمر نے مدینہ میں وفات پائی اور حضرت امام حسین علیہ السلام نے نماز جنازہ پڑھی اور اُمّ کلثوم  
 خواہر امام حسین علیہ السلام کرب و بلا میں اپنے بھائی کے ہمراہ موجود تھیں اور اسیر ہو کر تاشام  
 گئیں چنانچہ حبیب امیر اور روضۃ الصفا اور شہید ابواسحاق اسفرائینی اور قتل ابی مخنف وغیرہ  
 میں بالتصریح مذکور ہے اور تحریر الشہادتین میں مولوی سلامت اللہ نے کئی شعر مرثیہ امام  
 کے حضرت اُمّ کلثوم کی تصنیف سے لکھے ہیں اور شہید ابواسحاق میں لکھا ہے کہ جب ابی محرم  
 و زید بن عمر داخل ہوئے تو اُمّ کلثوم نے فرمایا و یلک یا زید یعنی تھڑی ہے تجھ پر اے  
 زید کہ مدعی اسلام ہو کر بانی اسلام کی نواسیوں کو اس حال تباہ سے داخل دربار کرنا تجھ کو  
 گوارا ہوا پس جھوٹا اور فریبی ہے وہ شخص کہ جو عمر کا نکاح بنت زہرا سے ہونا بیان کرے ہماری  
 کتابوں میں کوئی روایت صحیح و معتبر ایسی نہیں لکھی کہ جس سے عمر کا نکاح بنت زہرا اسی ہونا  
 پایا جاوے (س) مولوی محمد قاسم صاحب یونبندی نے لکھا ہے کہ شیعوں کے بڑے معتبر عالم  
 قاضی نور اللہ شوشتری نے لکھا ہے کہ اُمّ کلثوم کا نکاح عمر سے ہوا (راج) مولوی محمد قاسم نے  
 جناب قاضی صاحب مرحوم کی تحریر کو یا تو دیکھا نہیں کسی اپنے ہم مشرب کے کہنے سے لکھ دیا  
 ہے اور یا ان کو محبت عمری نے اندھا کر رکھا تھا حق بات نہ سوچھی قاضی صاحب مرحوم نے  
 یہ روایت سننے کی معتبر کتاب استغاثہ سے نقل کی ہے اور غرض یہ ہے کہ مریدان با اعتقاد



کی تحریر سے پیر صاحب کی خوش اعمالی سب کو معلوم ہو جائے کیونکہ اس روایت سے عمر کی عداوت  
 اہلبیت رسول سے اور ولی بدعتی کا دی ثابت ہوتی ہے مضمون اسکا یہ ہے کہ عمر نے جناب  
 امیر علیہ السلام سے درخواست کی آپ نے انکار فرمایا پس عمر نے حضرت عباس کو بلا کر دھمکایا  
 کہ اگر تم علی کو اس امر پر راضی نہ کرو گے تو جو کچھ مجھ سے بن پڑیگا اُسکے دفعیہ میں دینے نہ کروں گا  
 اور تمہارے حق میں بھی اچھا نہ ہوگا سقایت حج کا منصب تم سے نکل جاوے گا اس پر عباس  
 نے ڈر کے مارے جناب امیر کو سمجھایا وہ ساکت رہے اور عباس نے نکاح کر دیا اس روایت  
 کو سنکر کوئی حقور سی عقل والا بھی نہیں کہہ سکتا کہ قاضی صاحب نے عمر کے نکاح کا اقرار کیا  
 ہے بلکہ صاف ظاہر ہے کہ اُس دشمن اہلبیت کی عداوت قلبی کا اظہار کیا ہے کیونکہ اس روایت  
 کا راوی عمر کا پیرو ہے اور سوائے قاضی صاحب کے اور جس کسی عالم شیعہ نے اس قسم کی روایت  
 اپنی کتابوں میں لکھی ہوگی اس سے عرض یہی ہے کہ عمر صاحب کی ناموزوں ہوشیاری  
 اور اُنکے مریدوں کی ریاکاری ثابت کریں یہ ہرگز نہیں ہو سکتا کہ عمر کے نکاح کا اقرار کر کے  
 علمائے اہلجماعت کی طرح سے جھوٹوں میں چہرہ لکھوائیں اسلئے کہ شیعوں کے ہاں صحیح طور  
 سے ثابت ہے کہ ام کلثوم بنت زہرا کا عقد محمد بن جعفر طیار سے ہوا اور سنیوں کے عالم  
 بھی اسکے مقبرے میں چنانچہ ابن ماجہ اور ابن داؤد اور دارقطنی وغیرہ نے لکھا ہے ہاں اتنا  
 صحیح ہے کہ عمر کی ایک زوجہ کا نام بھی ام کلثوم تھا اور وہ بنت اسماء تھقی یا بنت جبرول یا  
 بنت راسب جیسا کہ ہم نے ابھی سنیوں کے عالموں کا قول ذکر کیا ہے اور واضح ہو کہ  
 جناب امیر علیہ السلام عمر کو منافق جانتے تھے جیسا کہ صحیح مسلم میں لکھا ہے کہ حضرت عمر نے  
 علی و عباس سے ایک معاملہ میں کہا کہ تم دونو ابوبکر کو کاذب غادر خائن آثم جانتے تھے اور ایسا  
 ہی مجھ کو سمجھتے ہو اور حدیث میں آیا ہے کہ جس میں یہ چاروں عیب ہوں وہ منافق ہی پس  
 کیونکر ہو سکتا ہے کہ منافق بے دین سے ختم المسلمین کی نواسی کا نکاح کر دیں (سنن ابو یوسف)  
 محمد قاسم صاحب مذکور المصدر نے یہ بھی اعتراض کیا ہے کہ شیعوں نے اس نکاح کے



باب میں ایسی روایات لکھی ہیں کہ جن سے جناب امیر کی دہوکا دہی ثابت ہوتی ہے چنانچہ کہتے ہیں  
 کہ ایک جتنیہ کو امیر کلثوم کی شکل میں مشکل کر کے بھیجا (آج) اس روایت سے شیعوں پر اعتراض  
 کرنے والا مفتری کذاب و عقل کا اندھا ہے اسلئے کہ یہ روایت ہمارے ہاں نہیں لی ہمارے علماء کا طہیر  
 نے اسکا قطعی انکار کیا ہے ہاں بعض علماء نے بضرر تسلیم یہ جواب دیا ہے کہ اللہ تعالیٰ نے باوجود  
 قادر مطلق ہونے کے ایک یہودی کو جو حضرت عیسیٰ کو گرفتار کرانے کی غرض سے گھر میں گیا تھا  
 اُن کی شکل سے مشکل کر دیا اور اپنے سچے نبی کو آسمان پر لگیا پس کیا پیر وان خلیفہ دہوکا دہی  
 کا الزام خدا کی جانب کر دینگے اور اگر نہیں تو جو جواب سکا دینگے وہی جواب یہاں کافی ہوگا  
 بلکہ اللہ تعالیٰ تو اس پر بھی قادر تھا کہ اپنے رسول کو سب کے سامنے قائم رکھتا اور دشمنوں کی  
 دست درازی سے آزار نہ پہنچنے دیتا اور جناب امیر علیہ السلام تو ایسے مجبور تھے کہ حسب تصریح  
 قول فیصل بعد وفات جناب سیدہ سب نے آپ کی طرف سے رخ پھیر لیا تھا جیسا کہ صحیح  
 مسلم کی جلد دوم صفحہ ۹۱ میں لکھا ہے۔ اگر ایسا ہوا ہو تو کیا مقام اعتراض ہے (س) حضرت  
 شہر بانو خلافت عمر کے زمانہ میں بشمول بندی آئیں اور جناب امام حسین علیہ السلام اُن کو  
 اپنے تصرف میں لائے پس اگر انکی خلافت برحق نہ تھی تو جہاد بھی ناجائز ہوا اور جہاد ناجائز  
 ہونے کی صورت میں مال غنیمت پر تصرف ناجائز ہوگا اور چونکہ امام شیعوں کے نزدیک معصوم  
 ہوتا ہے پس تصرف ناجائز کا اقرار تو کر نہیں سکتے لہذا ضروری ہوا کہ صحت خلافت کا اقرار  
 کریں اور جب ثلاثہ میں سے کسی ایک کی بھی خلافت ٹھیک ہوگئی تو سب برحق مانے  
 جائیں گے (آج) سوال ہے حضرات معصومین علیہم السلام کے خلافت تو کسی کی معتبر نہیں  
 سکتی چاہے ادھر کی دنیا ادھر ہو جائے اور حضرت شہر بانو زمانہ عمر میں آئی ہوں یا نہ آئی  
 ہوں اور حضرت امام حسین نے بلا عقد تصرف کیا ہو یا عقد کیا ہو اور یہ جہاد جائز ہو یا ناجائز  
 ہو تشریح اس کی یہ ہے کہ اول تو حضرت شہر بانو رضی اللہ عنہ کا زمانہ ثانی میں آنا دو نوافق  
 میں متفق علیہ نہیں شیعوں کے یہاں بروایت شیخ مفید علیہ الرحمۃ جناب امیر علیہ السلام کے

حضرت شہر بانو کا زمانہ ثانی میں آئے کا حال



زمانہ خلافت ظاہری میں ایران کی دوشہزادیوں کا آنا پایا جاتا ہے ایک کا عقد جناب محمد  
 بن ابی بکر رضی اللہ عنہ سے ہوا اور دوسری شرف زوجیت حضرت امام حسین علیہ السلام  
 سے مشرف ہوئی دیکھو جلال العیون اور پیروان ثلاثہ کے یہاں حبیب امیر اور روضۃ الاحباب  
 میں لکھا ہے کہ جابر جونی نے زمانہ خلافت حضرت علی علیہ السلام میں دوشہزادیاں ایران  
 سے بھیجیں پس آنحضرت شہر بانو کا زمانہ عمر میں شمالی ہوا اور شمالی بات سے دشمن کو طرم  
 کر کے خلافت خلفائے ثلاثہ کی حقیقت ثابت کرنا آب دریا بہشت پیودن رنگ صحرا بہ انگشت  
 شمر دن یا قصد بام فلک نمودن کا حکم رکھتا ہے خلافت نبوی کے استحقاق پر کوئی نص  
 لانا چاہئے سید الاولین والآخرین کے یادگار دن سے مقابلہ ہے نالی کی برات نہیں ہو کہ  
 جنا جنا ٹھا کر نیکر جو چاہے کہہ بیٹھے اور جہاں چاہے پڑے یہاں تو ذرا سی بے تہذیبی پر  
 کو شمالی ہوتی ہے اور اگر کوئی خلیفہ ثانی کے زمانہ میں آئی ہوئی بندی پر امام کے تصرف کو  
 صحت خلافت کی دلیل قرار دے تو وہ روضۃ الاحباب کو دیکھے کہ صاف عقد ہونا مندرج ہے  
 اور پیروان سفینہ نجات کے یہاں بحار الانوار میں لکھا ہے کہ اول کل بندی عجم کی آزاد کی گئی  
 اور پھر جناب شہر بانو کا عقد جناب مدینۃ العلم کے جگر گوشہ یعنی امام حسین علیہ السلام سے ہوا اور  
 خلیفۃ الیمان نے صیغۃ عقد پڑھا پس خلیفہ صاحب کی کیا فضیلت ثابت ہوئی اور اگر جہاد کو جائز  
 مانیں تو بھی خلیفہ صاحب کی خیر نہیں کیونکہ اگر حسب ضائع امام برحق اعنی جناب امیر جہاد واقع  
 ہوا جیسا کہ کتب تواریخ مثل تاریخ جہاں وغیرہ میں مذکور ہے تو وہ جائز ہو سکتا ہو مگر اسکی صحت خلا  
 کو صحیح نہیں کر سکتی ایک امر کا جواز سینکڑوں ناجائز کاموں کو کیونکر جائز کر سکا مثال اسکی ایسی ہے  
 کہ الکاذب قد تصدق یعنی جھوٹا کبھی سچ بھی بولا اٹھتا ہے پس اسکے ایک بار کے سچ بولنے  
 سے ساری عمر کے جھوٹ کب سچ ہو سکتے ہیں پس اگر حضرت عمر کے زمانہ حکومت کا ایک جہاد  
 جائز بھی ہو گیا تو خلافت کب صحیح ہو سکتی ہے اگر کوئی باغی عمر بھر ایک بادشاہ کی سلطنت میں  
 طرح طرح کی خرابیاں برپا کرے اور ایک مرتبہ کسی مصلحت سے اس بادشاہ کی رضا لیکر اسکے دشمنوں



سے بھی جا بھڑے تو اتنا کہہ سکتے ہیں کہ فلان باغی نے یہ کام اچھا کیا مگر اس سے بغاوت کا حصہ  
 ورنہ نہیں ہو سکتا جب تک کہ اپنی بغاوت کی معافی حاصل کر کے کوئی عمدہ کار نمایاں نہ کر دیں ایسے  
 ہی اس جہاد کے جائز ہونے سے خلیفہ عمر صاحب برحق کبلا نے جاسکتے ہیں جب تک کہ اپنا مستحق خلافت  
 ہونا ثابت کریں اور ہم عنقریب لائل عقلی نقلی سے یہ ثابت کرینگے کہ خلافت نبوی سوائے علیؑ  
 اس بیطالب کے اور کسی کو سزاوار نہیں اور اس سے پہلے بھی اسکا ذکر آچکا ہے سو لوہیں جواب پر  
 اور اگر جہاد کے ناجائز ہونے کی صورت میں امام علیہ السلام نے بلا عقد تصرف کیا تو بھی شیعوں کو ذمہ  
 کیا الزام وارد ہو سکتا ہے اور خلیفہ صاحب کو کیا فائدہ پہنچا سکتا ہے اسلئے کہ شیعوں میں سیدہ اتفاقی  
 ہے کہ جو جنگ خلاف مرضی یا بلا رضائے امام برحق واقع ہو تو لوٹنے لڑانے والا عاصی و باغی قرار  
 پائیگا اور کل مال غنیمت کا مالک امام ہو اور جہاد جائز میں امام کا حصہ معین ہوتا ہے پس اگر خلیفہ ابو بکر  
 نے یہ جہاد بلا رضائے خلیفہ رسول کیا تھا تو اسکا منظمہ انگلی گردن پر ہے اور مال غنیمت کے مالک  
 جناب میر علیہ السلام تھے اور اس میں جو کچھ ملا وہ حق بقدر رسید اور اس بات کا ثبوت اجماعت کے  
 یہاں بھی ہے کہ حکام جو سے جو ہاتھ آئے اسکا تصرف جائز ہو اس اسکا کیا ثبوت ہے کہ جو جناب  
 امیر کو ملا اسکا تصرف جائز تھا (ج) اس بات میں ہم کو زیادہ گفتگو کرنے کی ضرورت نہیں ہمارے  
 مدعا علیہم کی معتبر دستاویز ہمارے دعویٰ کی مصدق ہے ذرا چشم انصاف کھول کر قسط لانی جلد ہم  
 صفحہ ۳۳ دیکھ لو اس میں یہ لکھا ہے کہ جناب سوئیچانے فرمایا کہ مجھ کو حیریل نے خبر دی ہے کہ تمہاری  
 امت فتنہ و فساد برپا کرے گی اور وہ لوگ مرائے و نشان و قاریاں قرآن ہونگے وہ حقداروں  
 کے حقوق تلف کرینگے اور خواہش ہائے نفسانی کی پیروی کرینگے پس مہنیں کو چاہئے کہ اس حال  
 میں صبر و سکوت اختیار کریں اور جو کچھ وہ دیں سکولے لیں و جس چیز سے مانع ہوں اس کو ترک  
 کریں کما حقہ بنی قول فیصل دیکھو اس روایت سے صاف ظاہر ہے کہ حکام جو کہ دی ہوئی چیز لینا  
 جائز ہے مگر اس سے ان بابیان فتنہ و فساد کی امارت کا جواز ثابت نہیں ہوتا اسلیطح سے واقعہ حضرت  
 شہر بانو سے بھی عمر صاحب کی خلافت صحیح نہیں ہو سکتی کوئی معقول دلیل لانی چاہئے (س ۲۹) اس سے

بار خوار و سزاوار ایچہ اہل بیت علیہم السلام



زیادہ کیا ثبوت ہو سکتا ہے کہ ان حضرات کی خلافت قرآن سے ثابت ہو دیکھو اللہ تعالیٰ فرماتا ہے  
 وَعَدَ اللَّهُ الَّذِينَ آمَنُوا مِنْكُمْ وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ لَيَسْتَخْلِفَنَّهُمْ فِي الْأَرْضِ ۚ تَرْجُمُهُ ظَاهِرُ الْفَاطِمِ یہ ہے کہ  
 وعدہ کیا ہے اللہ نے ان لوگوں سے کہ ایمان لائے تم میں سے اور اچھے کام کئے ہیں ان کو خلیفہ کر دینگے  
 ہم زمین کا جیسا کہ ان سے پہلے لوگوں کو کیا تھا اور عبادت گاہیں ان کے واسطے ایسا دین جو ان کے لئے  
 چھانٹ رکھا ہے اور بدل دینگے ان کے خوف کو امن سے وہ لوگ میری ہی عبادت کرینگے اور  
 کسی کو میرا شریک نہ کرینگے اور جو کوئی اس کے بعد کفر کرے گا تو وہ فاسق یعنی حد سے تجاوز کرنے  
 والا ہے <sup>۲۹</sup> (ج ۱) سبحان اللہ تو وہی مثل ہو گئی کہ مدعی شمس گواہ چہرست کیونکہ جس وقت انصار نے  
 ابو بکر کی بیعت کے تسلیم کرنے میں خلافت کیا تو زبان گوہر اب سے فوراً لا یتجمع اقلی علی الباطل یعنی  
 امت کا اجماع باطل پر نہ ہو گا فرما کر اجماع امت کو اپنی خلافت کی دستاویز قرار دیا اور انما زبان  
 مبارک سے نہ نکلا کہ دیکھو سلطان السلاطین کی درگاہ سے مجھ کو یہ ساری فطرت حاصل ہوا ہے اور  
 مقتداں صدیق بید صحر ک بیان کر رہے ہیں کہ ہمارے خلیفوں کی خلافت قرآن میں لکھی  
 ہے اب اگر ان وکالت کرنے والوں کا قول سچا ہے تو مدعی خلافت کا جہل ثابت ہوتا ہے جب  
 ان کو اتنی خبر بھی نہ تھی کہ قرآن میں میری خلافت کا کہیں ذکر ہے اور احکام کا استنباط قرآن سے  
 کیونکر کرتے ہونگے اور جو شخص قرآن سے بے بہرہ ہو اس کو خلافت رسول سے کیا سروکار اور  
 اگر ان لوگوں نے جھوٹی پروی کر کے خلافت کا کچھ ثبوت ہم پہنچایا تو بیش بریں نیست کہ حضرت  
 ثلاثہ امام الکاذبین قرار پائیں گے صادقین کی آنکھوں میں تو طیسے تھے ویسے رہو اب اس آیت کے  
 معنی و مطلب پر غور کرنا چاہئے کہ جس سے حضرات ثلاثہ کی خلافت کا اثبات چاہا ہو واضح ہو کہ  
 آیت مذکورہ میں خلفاء ثلاثہ کے خلف الرشیدوں کو لکھائی کرنے کی واسطے ایک یہ دلیل تو ہو کہ خلفا میں بھی  
 خلقت ہو اور اس آیت میں بھی یہ حروف موجود ہیں ورسوائی اسکے اور تو کوئی اشارہ بھی اس طرف  
 نہیں پایا جاتا بلکہ جناب قاضی محمد علی محمد علی لکھنوی کے عہد عدالت ہند کی پیشین گوئی ہوا ہے کہ آپ کے  
 زمانہ خلافت میں مخالفین کا تخم سوخت ہو جائیگا اور منین کا لول بالا ہو گا اہل حق امن و امان کے



ساتھ خالق انس و جان کی عبادت کر گئے انکا خوف من و مبتدل ہو جائیگا کوئی روٹ ٹوک نظر نہ  
آئیگی شعور کفر اور شرک و جہاں ہو صاف و ایک مذہب ہو قاف و قاف ہو اور جناب باری بھی  
آیہ مذکورہ میں اسی کا وعدہ فرماتا ہے کہ ہم ایمان لانے والوں کو ایسا غلبہ عطا کریں گے کہ انکو کسی کا خوف  
وہراس نہ ہو گا پس ایسا زمانہ تو آج تک ہل ایمان کو نصیب نہیں ہوا بلکہ اکثر مقامات میں ایسے مغلوب  
ہیں کہ اپنے دین برگزیدہ کی ضروریات کا حقہ ادا نہیں کر سکتے اور ارشاد خداوندی وَلَيَمَكُنَّ لَهُمْ فِي  
الْخِصَافِ صَافٍ بِرِوَالَتِ كَرْتَاہُو كَلَّ اِلْ اِيْمَانِ كُو اِيْسِي قَدْرَتِ وَكَمِيْنِ حَاصِل ہوگی کہ کسی کو مغلوب  
نہو گئے پس وعدہ الہی میں خلاف ہونا تو محال ہو اور آج تک پورا ہوا نہیں تو ضرور ہو کہ بعد کو پورا  
ہونے والا ہو لہذا لکھتے وغیرہ کا زمانہ ہرگز مراد نہیں ہو سکتا بلکہ ہر زمانہ مراد ہو کہ جس میں وہ ساری باتیں  
جو آیت میں مذکور ہیں اہل اسلام کو نصیب ہونگی یعنی قدرت و کمین کے ساتھ دین برگزیدہ کی پابندی  
کرینگے اور انکا خوف من سے مبتدل ہو جائیگا اور مشیر کمین کا تخم سوخت ہو جائیگا یہ بات سوا اُن زمانہ  
جناب صاحب الامر علیہ السلام کے اور کسی میں مستمر نہ آئیگی اور اگر یہ کہو کہ غلبہ فی الجملہ مراد ہو تو ایسا غلبہ  
بوقت نزول آیہ مذکورہ بھی حاصل تھا کیونکہ یہ آیہ مدنی ہے اور مدینہ میں اس وقت مسلمان بالکل  
مغلوب تھے بلکہ بہت سے مقامات پر غالب تھے اور اکثر مقامات سے شرک بھی جاتا رہا تھا پس اگر  
اسی بات کا وعدہ اللہ نے بھی کیا تو یہ تحصیل حاصل کا حکم رکھتا ہے اور یہ فعل عبث ہو اور فعل عبث  
لکھتے و صادر نہ ہوتے ہیں سکتا لہذا غلبہ فی الجملہ ہرگز مراد نہیں بلکہ ایسا غلبہ مراد ہو کہ انکی مغلوبیت صرف  
غلاط کیطرح سے صفحہ ہر سے مٹ جائیگی سو جب اللہ ایسا زمانہ اولیاء و قائم آل محمد ہی کو نصیب  
ہوگا اور کوئی کہے کہ اس آیت میں ترقی کا وعدہ ہو تو بھی ثلاثہ کا زمانہ لغو اور بیکار ہو کیونکہ ترقی ان کو  
زمانہ میں ختم نہیں ہو چکی تھی بلکہ ان کے بعد علی الملک ہاروں شدید وغیرہ کے عہد میں بہت بڑی  
ترقی ہوئی پس ظاہر میں ثلاثہ کی ترقی ناقص ہوئی متقابلہ ترقی بنی امیہ و بنی عباس کے پس ناقص چیز  
کا وعدہ کرنا خدا کی شان کے خلاف ہو اور صاحب مواہب علیہ نے بھی جو علماء اہل جماعت میں سے ہو ثلاثہ  
کو اس موہبت کبریٰ و نعمت عظمیٰ سے محروم کیا ہو کیونکہ صاحب موصوف اس آیت کی تفسیر میں



قحط از نہیں۔ وعدہ کرو خدا تعالیٰ آنا نہ کہ مومن گرویدہ انداز شتا و بکروند کار ہائے شائستہ مراد بقول  
 اشہر فقرائے مہاجرین اند کہ بعد ہجرت بحدینہ در میان انصار جائے گرفتار اس تحریر نے بھی مصداق  
 آیہ سے زائد ثلاثہ کو خارج کر دیا کیونکہ جن سے وعدہ کیا ہے انہیں تو مکین و استخلاف بھی ہونا چاہیے  
 اور وعدہ فقرائے مہاجرین سے کیا گیا ہے بقول صاحب مواہب و ثلاثہ میں سے کوئی فقیر نہ تھا  
 بلکہ بعض کا تو نام بھی غنی مشہور ہو گیا تھا اور اہل نظر کو انصاف کی نگاہ سے دیکھنا چاہیے کہ آیہ  
 مذکورہ میں من کیسا آیا ہے آیا تعضیہ یا بیانہ پس صورت ثانیہ میں تو یہ معنی ہو کر کہ کل ایمان  
 والوں سے وعدہ ہو کہ ہم تمہیں خلیفہ کر دیں پس ثلاثہ کی خصوصیت کہاں سے پائی اور صورت اول  
 میں اگر جابر و رمل کے متعلق آئینہ کے ہیں تو یہ معنی ہوئے کہ اصحاب رسول جن کی طرف خطاب ہے بعض  
 ان میں سے ایمان والے ہیں اور ان سے وعدہ کیا ہے کہ سب کو خلیفہ کر دیں گے اور اگر متعلق وعدہ کے  
 ہے اگرچہ قریب کے ہوتے بعید سے متعلق کرنا بے قاعدہ ہے پس یہ بھی بیکار ہے کیونکہ وعدہ انعام  
 ان سب لوگوں سے کیا جاتا ہے جو اپنے آقا و مالک کی تعمیل و شاد میں محض شاد و جھیلنا لو اور اگر اس  
 اور تکلیف و مصیبت کو خیال میں لائیں و اپنی آسائش پر اسکی رضا کو مقدم رکھیں پس بعض سے  
 وعدہ کرنا اور بعض کو محروم کرنا انصاف سے بعید ہے لہذا اس میں من تعضیہ ماننا عقل کے  
 خلاف ہو اور استخلاف سے معنی اصطلاحی یعنی خلاف پیغمبر مراد لینا کھلی ہو قوفی یا ہٹ و صری  
 ہے بلکہ من بیانہ ہے یعنی کل مومن سے خطاب ہے الی یوم القیام اور معنی استخلاف کے لغوی مراد  
 میں یعنی مالک و وارث ہونا پس حاصل یہ کہ یہ ہوا کہ اے مومن تمہارے ایمان لانے کی جلدی  
 میں تم کو مالک میں کا کر دیں گے جیسا کہ تم سے پہلے لوگوں یعنی بنی اسرائیل کو بعد غارت فرعون  
 تمام ملک مصر کا مالک کر دیا تھا پس بنا بریں جاننا چاہیے کہ اس آیت میں مانہ رجعت کا ذکر ہے کہ  
 حضرات معصومین کو اس وقت میں تمام روئے زمین پر تسلط حاصل ہوگا اور ان حضرات کے  
 طفیل سے جملہ مومن کو مکین و اقتدار نصیب ہوگا اور کوئی مخالف ان کا نظر نہ آئے گا حسب  
 دلخواہ اپنے معبود کی پرستش کریں گے اور یہ بھی واضح رہے کہ یہ مذکورہ میں بعد ایمان و عمل صالحی



کی بھی قید لگی ہوئی ہے پس حضرات ثلاثہ نے ایسے کونسے نیک اعمال کئے ہیں کہ جنکے سبب سو  
 موعود آئیے ہونے کا گمان کیا جاسکے بیعت رضوان کی پابندی مد نظر رہی یعنی بعد اُسکے خیر وغیرہ  
 میں سرورید یا مکر یا دُن میں میں گڑے رہے یا جیش اسامہ سے مختلف نہیں کیا یا رسول کے دوات و  
 قدم و کاغذ طلب کرنے پر حسد کتاب لکھ نہ نہیں کہا کیا جنازہ رسول کو بے غسل و دفن چھوڑ کر سقیفہ  
 میں نہیں گئے اور کیا بقول مولوی خلیل احمد مدرس مدرسہ دیوبند لاش مطہر تین روز تک رونق افروز  
 حجرہ نہیں رہی کیا بنت رسول فاطمہ زہرا کو غضبناک نہیں کیا اور جس پر فاطمہ غضبناک ہوں  
 اس پر رسول غضبناک ہوتے ہیں یا نہیں اور غضوب رسول غضوب خدا ہے یا نہیں اور غضوب خدا  
 داخل کفار و ستموار نار ہے یا نہیں کیا اس محصورہ نے وصیت نہیں کی کہ ابو بکر میری جنازہ پر نماز پڑھے  
 جیسا کہ صحیح مسلم حدیث دوم صفحہ ۹ سے ظاہر ہوتا ہے کیا خانہ زہرا کے جلانے کی واسطے آگ لکڑیاں نہیں لگائے جیسا  
 کہ محدثین میں لکھا گیا ہے اور شاہ صاحب نے تحفہ میں جسکا اقرار کیا ہے کیا مروان بن الحکم کو بلا کر مالک سلطنت  
 اور دلاؤ نہیں بنایا حالانکہ جناب رحمۃ اللعالمین نے اس پر لعنت کی ہے جیسا کہ تاریخ الخلفاء علی صفحہ ۲۳  
 پر لکھا ہے کیا ابوبکر بن نویرہ کے قتل عہد کا ارتکاب نہیں کیا جیسا کہ عنقریب ذکر آئے گا پس ان میں  
 سے کونسے عمل خیر کی عوض میں ثلاثہ سے وعدہ استخلاف کیا گیا پہلے کوئی دلیل استحقاق قائم کر لی  
 ہوتی تب ہی یہ بات منہ سے نکالی ہوتی کہ یہ استخلاف میں اتنے ثلاثہ سے وعدہ خلافت رسول کیا ہے  
 اور اگر اس بات کے اثبات سے عاجز ہو تو اپنے چراغ ایمان کو تعصب کی صہر سے کیوں بجھاتے ہو  
 ذرا عقل خدا واد سے کام لو تو معلوم ہو جائے کہ خلیفہ رسول سوائے زوج بتول کے عقلاً و نقلاً  
 کوئی نہیں سکتا (من) وہ دلائل کیا ہیں کہ سوائے جناب امیر کے اور کسی کو استحقاق خلافت حاصل  
 نہیں (زوج) اسکا ثبوت ہم اس سے پہلے بھی سولہویں جواب میں دیکھے ہیں و اب بھی سنئے مگر  
 انصاف شرط ہے خلافت امور دین میں ہو یا امور دنیا میں سے اگر امور دین میں ہو تو قبل از ول  
 آئیہ اکتلت لکم کوئی خلیفہ رسول ہو چکا تھا یا نہیں اگر ہو چکا تھا تو وہ ابو بکر صاحب تختے یا نہیں دوسری  
 صورت میں تو آپ کی جانب خلافت کا گمان کرنا نقصان ایمان کی دلیل ہو اور پہلی صورت کی



صحت میں بوقت بیعت طلبی انصار کا یہ کہنا کہ امیر متنا و امیر منکم یعنی ایک سردار ہم میں در ایک تم میں  
ہوگا اور اسکے جواب میں ابوبکر کا یہ کہنا الاثمۃ من قریش اور پھر جناب امیر کا مدعی خلافت ہونا کیا  
معنی اور حجت تحقیق میں مشکوٰۃ شریف وغیرہ کتب معتبرہ اجماع سے نقل کیا ہو کہ جب وقت ابوبکر کو  
کچھ لوگوں نے بیعت کر لی تو سعد بن عبادہ انصاری کو بلایا اور بیعت طلب کی سعد نے انکار  
کیا اور دلیل کے خواہاں ہوئے جواب دیا کہ مجھ پر امت کا اجماع ہوا ہے اور اجماع امت حق ہی پر قائم  
ہے حدیث میں ہے راجعۃ امتی علی الباطل یعنی میری امت باطل پر مجتمع ہوگی سعد نے کہا کہ یہ حدیث  
ہم نے نہیں سنی راقم کہتا ہے کہ اس صورت میں بالی رقبوت مدعی خلافت کے ذمہ تھا لازم تھا کہ اپنی  
اس دستاویز کی تصدیق کر دیتے اور ایسا ہوا نہیں تو ضرور ہو کہ یہ سند خلافت جعلی تھی علاوہ جھوٹا  
دعویٰ کرنے کے یہ دوسرا جرم آپ کے ذمہ عائد ہوا الغرض سعد نے فرمایا کہ اگر یہ حدیث صحیح بھی ہو تو  
اجماع سے کل امت کا اجماع مراد ہے نہ کہ چند آدمیوں کا اجماع اس پر عمر صاحب کو طیش آیا اور  
کہنے لگے کہ آپ کو ضرور بیعت کرنی ہوگی سعد نے تلوار پر ہاتھ ڈالا بڑے صاحب نے پیرانہ تدبیر سے ٹالا  
سعد اٹھ کر چلے گئے اور بیعت نہ کی اور زیادہ اصرار ہوا تو شہر چھوڑ دیا اور پھر جب وقت جناب امیر کو  
بلایا اور ذکر بیعت درمیان آیا تو آپ نے فرمایا کہ یہ میرا حق ہے اور الزام ارشاد کیا کہ جس طرح سے تم نے  
بمقابلہ انصار کے قریش ہونے کو حقدار خلافت ہونا ثابت کیا ہو پس اس طرح بسبب شہمی ہونے  
کے میں بمقابلہ تمہارے احق ہوں راقم کہتا ہو کہ اگر ابوبکر صاحب حسب ارشاد خداوندی پہلے پیغمبر خلیفہ  
مقرر ہو چکے تھے تو اس حجت و تکرار کی نوبت کیوں آنے دی جھٹ پٹا پناڈ پلو پلو پیش کر دیا ہوتا علاوہ  
ان میں اس قدر جلدی کرنا کہ غسل و کفن کا بھی انتظار کیا فوراً سیفیہ بنی ساعدہ میر جاٹوٹے خلافت رسول  
کے منقہ کرنے کیواسطے مسجد رسول مناسب تھی کہ جہاں تمام اہلبیت رسول موجود تھے اور بل مشہور  
ہے اہل البیت بصری فی البیت یعنی گھر والا گھر کی چیزوں سے خوب واقف ہوتا ہو پس اگر اول  
رسول کے اہلبیت سے بیعت شروع کرتے تو کسی کو عدم استحقاق کا گمان نہ ہوتا ایسا عمرہ موقع چھوڑ کر  
سیفیہ میں جا کر حصول خلافت کا اہتمام کیا کہ جسکی نسبت غیاث میں بول لکھا ہو سیفیہ ایوانے



بود کہ عرب برائے مشورہ بائو باطل دران جمع میشدند۔ اس سے تو صاف ظاہر ہوتا ہے کہ اگر ابو بکر  
 کی خلافت امر باطل نہ ہوتی تو خدا کا گھر چھوڑ کے ایسے مقام میں بجاتے اور مولوی محمد طاہر صاحب  
 روضۃ الاصفیاء کے صفحہ ۱۱۱ میں رقمطراز ہیں کہ جب خبر وفات مسجد میں اصحاب کو پہنچی تو مستبشانی  
 اور حیرانی کے دریا میں غرق ہو گئے اور بڑا اختلاف اصحاب میں پڑا بعضے کہتے تھے کہ حضرت دنیا  
 سے سفر کر گئے اور بعضے کہتے تھے کہ حضرت بے ہوش ہیں اور حضرت عمرؓ انہیں لوگوں میں سے تھے  
 اور کہتے تھے کہ جو کوئی حضرت کو مردہ کہیگا تلوار سے ماروں گا راقم کہتا ہے کہ اس کارروائی سے  
 عمر صاحب کی یہ عرض ثابت ہوتی ہے کہ اگر خبر انتقال عام ہو گئی تو خلقت کا رجوع اہلبیت کی  
 جانب ہو جائیگا پھر خلافت حاصل کرنے کی واسطے تلوار کی نوبت آئے گی اور تلوار وہی ہے کہ جو  
 بارہا احد خندق وغیرہ میں چمک چکی ہے پس اس تدبیر سے کام نہ لیا کہ حضرت ابھی مرد نہیں  
 جن لوگوں کی جانب سے کھڑکا تھا وہ تو یہاں بے خبر رہے اور اس عرصہ میں آپؐ نے خاطر خواہ کام نہ لیا  
 ان سب وجوہات سے بخوبی ظاہر ہوا کہ نہ انکو کسی نے خلیفہ مقرر کیا تھا نہ کوئی استحقاق  
 حاصل تھا ورنہ بناوٹ کی کیا ضرورت تھی اور اگر یہ کہہ دے کہ نہ انکو کسی نے خلیفہ مقرر کیا تھا تو  
 اکمال دین کی خبر بیکار ہوئی جاتی ہے پس مسلمان کی ذات سے تو بعید ہے کہ کلام الہی میں کلام  
 کرے (سوال) ہو سکتا ہے کہ علامہ کسی کا نام نہ بتلایا مگر لوگوں پر رشاد فرمادیا کہ امت میرے بعد جسے  
 چاہے میرا خلیفہ بنالے پس اس صورت میں اکمال دین کی خبر بیکار نہ ہوگی (ج) بقرض محال کہتا  
 ہوں کہ اگر ایسا ہوا تو بھی حضرات ثلاثہ کی خبر نہیں بقول شخصے کہ پیشہ را بر بام فلک چہ کار خلافت  
 نبوی کا استحقاق ان کو کسی طرح نہیں ہو سکتا اور ان کے خلیفہ بنانے والے بھی جرم خلاف نبوی  
 اور مخالفت قرآنی میں گرفتار ہونگے تشریح اسکی یہ ہے کہ جناب باری فرماتا ہے اَمِّنْ يٰ هٰدِیْ  
 اِلٰی الْحَقِّ اَحَقُّ اَنْ يَتَّبِعَ اَمْرًا مِّنْ اٰیٰتِیْ اِلَّا اَنْ یَّهْدٰی فَمَا لَکُمْ کَیْفَ تَحْکُمُوْنَ پس جو شخص  
 کہ حق کی جانب خود رہائی کرے وہ زیادہ حق دار ہے کہ اسکی پیروی کریں یا وہ شخص کہ بغیر دوسرو  
 سے ہدایت پائے ہدایت کرنے سے عاجز ہو پس تم کو کیا ہو گیا ہے کیونکہ حکم کرتے ہو اور فرماتا ہے



هَلْ يَسْتَوِي الَّذِينَ يَعْلَمُونَ وَالَّذِينَ لَا يَعْلَمُونَ أَيَا دَانَا اور نادان برابر ہو سکتے ہیں پس  
 بنا بریں اسکی پیروی لازم تھی کہ جو عالم علوم اولین و آخرین ہو اور رسول نے جسکی شان میں  
 یوں فرمایا ہوا انا مدینۃ العلم وعلی بابہا یعنی میں شہر علم ہوں اور علی اسکا دروازہ ہے  
 مطلب سکائیہ ہوا کہ میرے علوم پر بغیر علی کسی کو اطلاع نہیں ہو سکتی جیسا کہ شہر میں بغیر  
 دروازوں کے داخل ہونا خلاف عقل ہے یا اس شخص کو سردار و پیشوا بنانا سزاوار تھا جو علوم  
 میں ہیں دوسروں کے محتاج تھے جیسا کہ ہم سترہویں جواب میں ثابت کر چکے ہیں دوسری صورت  
 میں تو مخالفت ہونص قرآنی کی اور اولیٰ کی اعلیٰ پر ترجیح لازم آتی ہے اور یہ عقلاً ناجائز ہے  
 اور صورت اول میں افضلیت کبیرین اور کثیر المال ہونے پر ہے یا علم و شجاعت پر بنا بر شکل اول  
 کے تو ابوبکر صاحب لیفہ اول ہو سکتے ہیں اگرچہ عقل کے خلاف ہو مثل مشہور ہے کہ بزرگی بعقل  
 است نہ بسال اور اگر افضلیت کا دار و مدار علم و شجاعت پر ہے جیسا کہ اللہ تعالیٰ فرماتا ہے  
 از اللہ اصطفیہ علیکم بسطۃ العلم یعنی حضرت اشمولین پیغمبر نے بحکم خدا بنی اسرائیل سے کہا  
 کہ اللہ تعالیٰ نے طالوت کو برگزیدہ کیا ہے تم پر باعتبار علم و شجاعت کے پس اس صورت میں ثلثہ  
 کو افضلیت سے کیا سہ و کار جناب امیر کا سب سے زیادہ عالم و شجاع ہونا ہم چوتھے جواب میں بیان کر  
 چکے ہیں اور اب بھی لیجئے معتبرین علمائے الجماعت اس بات کو مانے ہوئے ہیں کہ جناب امیر علم  
 مایکون الی یوم القیامہ کے عالم تھے چنانچہ علامہ عظیم النظیر جناب مفتی محمد قلی خاں صاحب نے  
 تشہید المطاعن میں شرح مواقف سے نقل فرمایا ہے کہ سید شریف نے جعفر و جامعہ کے بیان میں لکھا  
 ہے وہاں کتابان لعلے کر اللہ وجہہ قد ذکر فیہا علی طریق الحروف الحوادث التي تتخذ الى القراض الحاکم  
 یعنی جعفر اور جامعہ دو کتابیں ہیں کہ جناب امیر نے ان میں بطریق علم حروف کے ان حوادث کا  
 ذکر فرمایا ہے جو کہ تار و قیامت ہونے والے ہیں اور آئمہ متعصوین جو آپ کی اولاد میں تھے ان  
 کتابوں کے عالم تھے اور انکے موافق حکم کرتے تھے اور کتاب قبول عہد میں کلام رضا علیہ السلام  
 نے ماموں رشید کو تحریر فرمائی تھی اسطرح مرقوم ہے کہ اے ماموں! تو نے ہمارے ان حقوق کو



پہچانا کہ جن سے تیرے بڑے جاہل رہے پس میں نے تیرے عہد کو قبول کیا لیکن بدالالت جعفر و جامعہ  
 یہ عہد تمام کو نہ پہنچا اور مشائخ مغاربہ کو بھی علم حروف و کسب قدر بہرہ یابی حاصل ہوا اور وہ لوگ  
 اس علم میں اہلیت کی طرف منسوب ہیں اور میں نے شام میں ایک نظم ملاحظہ کی کہ اس میں شہا بان مصر  
 کا احوال ذکر کیا گیا ہے اور میں نے سنا ہے کہ یہ نظم جعفر و جامعہ سے استخراج کی گئی ہے انتہی خلاصہ  
 شرح مواقف اور کنز العمال میں ابی طفیل سے مروی ہے کہ جناب میثرنے اثناء خطبہ میں ارشاد فرمایا  
 کہ مجھ سے فیامت تک کا حال پوچھو جواب دینگا اور مولانا عمار علی صاحب نے تاریخ الخلفاء سے ثبوت  
 دیا ہے کان عمر یتقو ذی اللہ من مفضلہ لیس لہا ابو الحسن یعنی عمر صاحب پناہ خدا بانیگتے تھے ہر اس  
 مشکل کے فیصل کرنے سے کہ جسکے مفتی و قاضی جناب میثرنہوتے تھے اور حضرت عمر کا قول کو لا  
 علی لعلک عمر یعنی اگر علی نہوتے تو عمر ملاک ہو جاتا ایسا زبان زد خاص و عام ہو کہ علم نحو کی  
 چھوٹی چھوٹی کتابوں میں بھی لکھا ہے اور اطفال متبندی پڑھتے ہیں و طبرانی نے لکھا ہے کہ جناب  
 رسول خدا صلعم نے فاطمہ سے فرمایا کہ ایسے بیٹی قسم ہو خدا کی میں نے تیرا نکاح ایسے شخص سے کیا ہے جو علم و  
 حلم میں سب سے افضل ہو اور تمام شریف علوم میں آپ استاد مانے گئے ہیں جیسا کہ ہم نے ابتدا  
 میں ذکر کیا ہے اور علی نہ اشجاعت حیدری کا حال بھی کسی فرد بشر پر پوشیدہ نہیں درخیر کا  
 ایک ہاتھ سے اکھاڑنا مرتب و غتر وغیرہ نامہ آوران عرب کو راہ عدم دکھانا کسی معرکہ میں منجھ نہ  
 موڑنا لیکہ و تنہا دشمنوں کی جمعیت کو توڑنا البسا عام نہیں ہے کہ کسی خاص اہل غرض کو بھی اسکا  
 انکار ہو قطع نظر ان واقعات کے جو آپ کی ذات بابرکات سے وقوع میں آئے ہیں اور کتب تواریخ ہند  
 مندرج ہیں جا بجا دیکھ لو جسوقت پہلوان اکھاڑے میں آتے ہیں اول آپ کا نام نامی آشنائے  
 زبان ہوتا ہے حالانکہ سب حیدری ہی نہیں ہوتے بلکہ پیروان و مریدان ثلاثہ اور ہندو ہندو  
 کے آدمی ہوتے ہیں نہیں قسم خدا کی کہیں کسی مرد میدان کو یا ابابکر یا عمر کہتے بھی سنا ہے ہاں ایسا  
 ہی شد و بد کے ساتھ ان حضرات کا معرکہ ہاں سخت میں بہاگنا تو دور دور مشہور ہو چیا ہے ایک  
 جھٹ نے بھی انکی شجاعت کا گیت بنایا ہو۔ اٹھ میں چھوڑی جی کو بھاگے۔ میت کہانے کی الج



نہ آئی جمہیت اسلام کو بھی جانے دو ان پہلے مانسوں نے تو جمہیت عرب کا بھی پاس نہیں کیا  
 بعض غیرت والوں نے باوجود کافروں کے لشکر اسلام کے ہمراہ داؤ شجاعت دی ہو اور مار گئے  
 مگر میدان نہیں چھوڑا از انجملہ ایک قزاق منافق تھا بروز احد جہاں اپنے بہادروں میں مارے پھرنے  
 کو حضرت عمر بن خطاب سے تشبیہ دیتے ہیں سات مشرکوں کو قتل کر کے خود بھی واصل جہنم ہو گیا  
 کثر المعرفۃ میں مارج النبوة سے لکھا ہے کہ اول قزاق لشکر اسلام سے جدا ہو کر مدینہ میں رہ گیا تھا  
 لیکن جب عورتوں نے اُسکو بزدلی کا طعنہ دیا تو جمہیت عرب جوش میں آئی مارے غیرت کے گھر  
 میں بیٹھنا مرنے سے بدتر نظر آیا فوراً اُحد کی طرف روانہ ہوا اور لشکر اسلام میں شامل ہو کر دلیرانہ صف  
 اول میں جا ڈلا اور سب سے پہلے لشکر مخالف پر حملہ آور ہو کر سات مشرکوں کو قتل کیا آخر کوزخمی ہو کر  
 زمین پر گر پڑا اسوقت قتادہ بن نعمان انصاری آگے بڑھے اور فرمایا کہ اے قزاق تجھکو شہادت  
 خوشگوار ہوئے کہ وہ منافق بولا کہ میں لو تمہاری دین کیلئے قتال نہیں کیا بلکہ مجھکو گوارا نہوا کہ قریش کا رخنہ خلتان  
 پر گزریں غرضکہ صائب کا متحمل نہ ہو کر خودکشی کی اور اپنے مقتولوں میں جا ملا وائے بر حال اُن  
 بہادروں کے جو حامی اسلام کہلاتے تھے اور کافروں کی دلاوری اور ثبات قدمی بچشم خود دیکھ چکے  
 تھے اس پر بھی میدان میں نہ ٹھہرا گیا ایک حدیث پر کیا منحصر ہے اسکے بعد بھی جہاں کہیں سخت  
 محراب پیش آیا گا دیکھنا نہ بچھا یہ جاوہ جا جھاڑ دیکھنا نہ جھاڑی پہاڑ دیکھنا نہ پہاڑی جہاں کہیں  
 گوشہ امن دیکھنا نہ غنیمت جان کر نہ چھپایا اُحد کے بعد خندق میں ایسی منہ کی کھائی کہ عمر  
 ابن عبدود سامنے کھڑا ہوا مبارز طلبی کر رہا ہے اور کسی کی جرأت جوش میں نہیں آتی اور جناب  
 امیر بار بار اُٹھتے ہیں مگر چونکہ جناب رسالت تاب کو انتظار ہے کہ شاید کسی کو پھریری آؤ ناچار  
 بیٹھ جاتے ہیں آخر کار جب کوئی نہ اُٹھا تو دستِ خدا نے قوتِ خدا داد کھائی اور اسکے بعد خیمہ میں  
 مرحب عنتر کو مار کر دُخیمہ لکھا کر وہ نام پایا کہ تاقیامت ہر بہادر من چلے سے صدائے مر جبار آمد  
 ہوتی رہے گی اسکے بعد جنین میں وہ کار نمایاں کیا کہ تاحشر یادگار ہے صاحبانِ غیرت کا عام  
 قاعدہ ہے کہ اگر کبھی یہ تقاضائے بشریت اُن کو کوئی فعل باعثِ ندامت وقوع میں آجاتا ہے

اہلِ اُحد



تو آئندہ کو چاہے جان جاتی رہے مگر پھر اس فعل کے مرکب نہیں ہوتے بلکہ ایسی کوشش کرتے ہیں کہ  
 جس سے کچھ لا و مقبہ چھوٹ جائے لیکن یہاں ہر نامی معرکہ میں وہ داؤد شجاعت دی کہ ہر کچھلی  
 کارروائی سننے والوں کی نظروں سے گزری شعر خیر میں ورنہ میں خندق میں بدترین تلوار  
 آپ کی نہیں چکی کہاں کہاں۔ اور حسب تحریر مدارج النبوة معرکہ احد میں صرف یہ آٹھ شخص مسلمان  
 میں قاتل رہے علی بن ابیطالب طلحہ ابو جحانہ زبیر حارث خباب بن المنذر عاصم شہیل اور حق  
 یہ ہے کہ سوائے جناب میثرا اور ابو جحانہ کے مردوں میں کوئی باقی نہیں رہا تھا ہاں ایک عورت تو  
 جو اپنے بیٹے کی خبر لینے کو آئی تھی حضرت کے سامنے کھڑی رہی اور تیر بدن پر رو کاکی اور حضرت  
 عثمان غنی تو ایسے بے پروا تھے کہ تین روز تک خبر بھی نہ ہوئی کہ کہاں گئے تھے جیسا کہ مدارج النبوة  
 اور حسیب امیر سے ثابت ہوتا ہے اور مدارج النبوة میں یہ بھی لکھا ہے کہ جب سلمان ہانی اسلام کو  
 تنہا چھوڑ کر اُدھر اُدھر ہو گئے تو آنحضرت غیظ و غضب میں آئے اور ہر طرف نظر کی دیکھا کہ خدا  
 کا شیر بیان کارزار میں ڈٹا ہوا ہے اور جسوقت حملہ شیرانہ کرتا ہے کفار بدکردار بھٹیروں کی قحط  
 کی طرح متفرق و پشیمان ہو جاتے ہیں بلایا اور کہا کہ اے علیؑ تو نے اور لوگوں کا ساتھ کیوں  
 نہ دیا عرض کیا اے کفر بعد ایمان ان لی بلکہ اسوۃ یعنی کیونکر ہو سکتا ہے کہ میں شرف ایمان  
 یا اگر کفر کی مذلت کا سزاوار ہوں لا ریب مجھ کو آپ ہی سے سروکار ہے پس اب اہل خرد و نظر انصاف  
 دیکھیں کہ عالم افضل ہوتا ہے یا جاہل اور اگر افضل ہے یا فاجر اور وہ بھی بار بار اور کس کا پیرو  
 قابل تحسین و آفرین ہو سکتا ہے یہ کیفیت استحقاق خلافت تو اس صورت میں تھی کہ جب خلافت  
 امور دین میں سے مانی جائے اور اگر امور دنیا میں سے ہے تو ہمیشہ سے یہ دستور چلا آتا ہے اور دنیا  
 کے کل مذاہب اس متفق ہیں بلکہ دہریہ وغیرہ بھی اسکے مخالف نہیں کہ باپ کے بعد اولاد وارث  
 ہوتی ہے نہ کہ شسرے اور سائے یہاں کوئی دلیل بیان کرنے کی ضرورت نہیں صرف ایک فقیر  
 کی رہائی تحریر کی جاتی ہے جب وہ قریب مرگ ہوا تو اس کے مریدوں میں مذہب کی بابت اختلاف  
 ہوا سنتی کہتے تھے کہ شاہ صاحب ہم میں سے ہیں و شیعہ شیعہ تہلاتے تھے آخر کار نوبت استفسار



اُنی جواب یار بائی کہنا تو نہیں اگر چاہی تو ہے۔ پر کہتا ہوں اس سے جو فرائض مجھ پر دنیا میں  
 بھی یار و بھلا ہوتے اولاد گھر بار کا سسر کہیں مالک ہو ہے۔ الغرض کسی طرح سے حضراتِ ثلاثہ  
 وغیرہ کو خلافت کا استحقاق نہیں بلکہ بکرو زور و مسند حکومت و امارت پر متمکن ہو گئے عمر صاحب  
 کی جالا کی و ہوشیاری جو ابو بکر کے خلیفہ بنانے میں واقع ہوئی وہ بدیہ ناظرین و سامعین پہنچی  
 اب ابو بکر صاحب الخور و دہ جہان دیدہ کی تدبیر پر ملاحظہ ہو روضۃ الاصفیاء میں لکھا ہے کہ حضرت  
 ابو بکر کا وقتِ رحلت قریب ہوا تو دوات و قلم و کاغذ منگا کر ایک فرمان لکھا کہ اے گروہِ مسلمین  
 میں نے بعد اپنے تم پر عمر کو امیر کیا اس پر لوگوں نے کچھ حجت کی فرمایا کہ تم نہیں جانتے ہو یہ  
 کام عمر سے خوب سراج نام پائیکا الغرض بہت سی قیل و قال اور حجت و تکرار کے بعد حضرت  
 عمر کو اپنا خلیفہ و جانشین قرار دیا میں کہتا ہوں کہ ضعیفی کا عالم ملک الموت کے سخت جال  
 میں پھنسے ہوئے اور عمر کے خلیفہ بنانے میں یہ اتہام کہ دوات و قلم منگایا اور سرکلر لکھوایا اور  
 منکرین سے زبانی بحث و تکرار کی زحمت گوارا کی اسکی کیا ضرورت تھی جس امت کے اجماع سے  
 اپنی خلافت کا صحیح ہونا جاہلوں کو باور کراتے تھے اور بڑبڑھ کر لاجتہ امتی علی الباطل سب کو  
 سناتے تھے اب بھی تو وہی امت موجود تھی جو قابلِ خلافت ہوتا اسی پر اجماع ہو جاتا ابو بکر کی  
 اس کد و کوشش سے تو دال میں کالا نظر آتا ہے دو حال سے خالی نہیں یا تو آپ کو آنحضرت کے  
 فرمان پر وثوق نہ تھا اور یا لا تجتمع آپ کی گھڑت تھی رسول سے کچھ نہیں سنا تھا حسب مقتضائے  
 موقعہ کار بند ہو گئے اور یہ امر بھی قابلِ غور ہے کہ جب مور کائنات صلح حدیبیہ نامہ تحریر فرمانا  
 چاہیں تو جلدی سے حسب کتاب اللہ آشنائے زبان اور حسب ابو بکر صاحب اپنی یادداشت بکھیر  
 تو بقول شخصے گوئیے گا کہ کھالیں اور اشارۃً بھی یہ ظاہر نہ کیا جائے کہ ابھی کتابِ خدا موجود ہے  
 اور ہم سامعینِ زندہ و قائم ہے نوشتہ کی کیا ضرورت ہو یہاں کیوں بولتے یہاں بولنے میں تو  
 گھر کو لگتی تھی ابو بکر صاحب نے بات تو بنائی مگر اتنا بھول گئے کہ فی حیاتِ ابی بکر یعنی امت  
 کا باطل پر اجماع ابو بکر کی زندگی میں تو ہو نہیں سکتا اور پھر ہو سکتا ہے اور جب عمر صاحب نے



لگے تو انہوں نے بھی اس بات کا خیال نہ کیا کہ حضرت صدیق کی کذب بیانی ظاہر نہ ہو اتفاقاً خلافت  
 و تجویز خلیفہ کو چھ شخصوں کی رائے میں محدود فرما گئے کیا ان چھ شخصوں کو سوا کوئی امت رسول  
 ہی نہ تھا کہ جسکے اجماع پر اطمینان کیا جاسکتا یا حضرت صدیق کی صدق بیانی قابل اعتبار نہ تھی  
 عو قیاس کن نگلستان من بہار مراد حضرت ثلاثہ کی کارروائیوں کو دیکھ کر کوئی ذی فہم کہہ سکتا ہو کہ  
 یہ حضرات خلافت نبوی کی واسطے انتخاب کئے جانے کے لائق ہیں خلافت کے واسطے تو نائب کا  
 مرتبہ قریب المرتبہ اور تمام امت سے افضل و اعلیٰ ہونا عقلاً الابدی ہے ان حضرات کو تو ان اوصاف  
 میں بھی پوری پوری کامیابی حاصل نہ تھی جس سے عام مومنین بہرہ یاب ہوتے ہیں (سن ۳) وہ  
 کیا اوصاف ہیں جن میں کہ حضرات ثلاثہ بمقابلہ عام مومنین کے ناقص یا بے بہرہ تھے (تج) صفت اول  
 جہاد و قیام رہنا جیسا کہ جناب باری ارشاد فرماتا ہے یا ایہا الذین امنوا ان تنصروا اللہ ینصرکم و یثبت  
 یعنی اے ایمان والو اگر تم دین خدا کی نصرت کرو گے تو وہ تمہاری امداد کریگا اور تمہارے قدموں  
 کو میدان میں ثابت رکھے گا دیکھو اس فرمان سے صاف ظاہر ہو کہ جہاد میں ثابت قدم رہنا علامت  
 ایمان ہے اس واسطے کہ اللہ جس سے راضی ہوتا ہے اسکو توفیق خیر عنایت فرماتا ہو اور اسکو اسکے  
 حال میں چھوڑنا شعر محال است چون دست دارد ترا کہ در دست دشمن گذارد ترا اور رضامند  
 اللہ کی مومن مخلوق ہوتی ہے اب عاقل غور کر لیں کہ ان حضرات نے کہاں کہاں داد مروا لگی دی  
 ہے کس معرکہ میں تنواریں کھالی ہیں دوسری صفت رسالت میں شک نہ کرنا جیسا کہ قرآن میں  
 ارشاد ہوا ہے انما المؤمنون الذین آمنوا ثم لم یزتابوا یعنی مومن وہی لوگ ہیں کہ بعد ایمان  
 لانے کے کبھی بھی رسالت میں شک نہیں کیا اور صلح حدیبیہ میں جو بعض حضرات کا راز اندرونی  
 ظاہر ہوا وہ کل کتب تواریخ میں موجود ہے برائے آگاہی عام مومنین اتنا ہی کافی ہو کہ حسب نشان وہی  
 مولانا حاجی عطاء علی صاحب الجماعت کے عالم تکیا مولوی شمس الدین صاحب نے اپنی کتاب المعاد  
 میں اس طرح نو فاشانی فرمائی ہے قال عمر بن الخطاب با شککت منذ اسلمت الخ یعنی حضرت خلیفہ ثانی  
 فرماتے ہیں کہ قسم خدا کی جب سے مسلمان ہوا ہوں میں نے کبھی رسالت میں شک نہیں کیا مگر مرد



صلح حدیبیہ میں جناب سالتماب کے پاس گیا اور کہا کیا تو نبی برحق نہیں ہو آپ نے فرمایا ہاں میں  
 سچائی ہوں اور حسب تصریح قول فیصل معالم التنزیل میں فرار البغوی نے بھی اس بغاوت کو پوشیدہ  
 نہیں کیا دیکھو صفحہ ۳۲ اور کنز المعرفۃ میں مارج النبوة سے نقل کیا ہے کہ وقائع سال ششم میں قوم  
 کہ حضرت عمر صاحب خلیفہ کے پاس آئے اور قسم دیکر پوچھا کہ آنحضرت نے منافقوں کے زمرہ میں میرا  
 بھی نام لیا ہے خلیفہ نے فرمایا کہ تو اپنے دل کا حال خوب جانتا ہے جان اللہ یہ وہی مثل ہے کہ  
 چور کی ڈاڑھی میں تنکا اسوقت عمر صاحب کے حسب حال ایک پیر و ملتہ کا قصہ یاد آیا کہتے ہیں کہ جب  
 شمس الدین خان صاحب نے فریز کمشنر دہلی کو قتل کر دیا تو اپنے مکان میں متفکر بیٹھا تھا کسی ہم جلسہ  
 نے سبب تکذرو تفکر دریافت کیا جواب دیا کہ مجھے اس بات کا خوف ہے کہ کوئی میرا نام نہ لے دے  
 تیسری صفت رسول کی اطاعت و فرمانبرداری جیسا کہ اللہ تعالیٰ فرماتا ہے قُلْ إِن كُنْتُمْ تُحِبُّونَ اللَّهَ  
 یعنی کہہ دے اے محمد ان لوگوں سے کہ اگر تم خدا کو دوست رکھتے ہو میری متابعت کرو تو خدا کو  
 دوست رکھتے گا اور حضرات ثلاثہ کا مطیع رسول نہونا سینکڑوں باتوں سے ظاہر ہے از انجملہ ایک انحراف  
 جیش اسامہ ہو مولوی نجف علی صاحب ترقی اکبر آبادی نے مل و نخل مصنف محمد بن عبد اللہ کریم شہرستانی  
 سے نقل کیا ہے اختلاف ثانی فی مرض الخ یعنی دوسرا اختلاف آنحضرت کے مرض میں تھا کہ آپ نے تاکید  
 فرمایا کہ لشکر اسامہ کے ہمراہ جاؤ اور جو کوئی نہ جائے اس پر خدا کی لعنت پس ایک گروہ نے تعمیل  
 ارشاد کی اور کہا کہ حسب فرمان رسول اسامہ ہمارا سردار واجب اطاعت ہے اور کچھ لوگوں نے  
 کہا کہ آپ کی حالت سقیم ہے ابھی صبر کرنا مناسب ہے اور دیکھیں کہ کیا حال ہوتا ہے دیکھو مل و نخل صفحہ  
 اور مارج النبوة جلد دوم صفحہ ۲۲ میں لکھا ہے کہ حکم علی چنان صادر شد کہ اعیان مہاجرین و انصار  
 مثل ابوبکر صدیق و عمر فاروق و عثمان ذوالنورین و سعد بن ابی وقاص و ابو عبیدہ بن جراح و غیرہم  
 الامامی تفسی کہ ہمراہ نکر و دلائل لشکر ہمراہ اسامہ باشند و اس معنی برخاطر بعضے مردم گران آمد کہ غلام  
 ابراہیم مہاجرین و انصار امیر گردانید و دریں مجلس سخنان دریں باب بطور آمد چوں ایں اخبار سمع  
 شریف رسید خاطر مبارک بخیدہ شد و غضب درآمد۔ راقم کہتا ہے کہ مارج کی عبارتیں اگرچہ

جیش اسامہ کا ذکر



صاف طور پر حضرات ثلاثہ کا نام اُن لوگوں میں نہیں لکھا کہ جن پر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم غضبناک ہوئے لیکن بقول عوام باپ چھپاؤ سے چھپ نہیں سکتا عقل بچارے کہہ رہی ہو کہ غضبناک کے سرور یہی تھو کیونکہ اتنا تو لفظوں میں موجود ہو کہ آنحضرت نے ابو بکر و عمر و عثمان کو حکم ماتحتی دیا پس اگر یہ حضرات فرمانبردار گروہ میں سے ہوتے تو فوراً چل دیتے پھر کوئی چوں بھی نہ کرتا اور اگر کوئی اُن کی ہمراہی نہ کرتا تو حسب فرمان رسول صرف وہی طوق لعنت میں گرفتار ہوتا اور اب تو سب کی حالت یکساں ہے کسی کا نام نہیں لکھا مطیعان رسول کو تو اتنا ہی کافی تھا کہ آنحضرت نے باوجود مشاہدہ آثارِ مرگ ایسا تاکید حکم فرمایا ہے تو کچھ سوچ کے ہی فرمایا ہے ایسے وقت میں جمعیت کو درہم و برہم نہیں کیا کرتے ہیں کیونکہ خود شہر میں ہزار ہا منافق اور یہودی موجود اور چاروں طرف سے دشمنان دین پر تو تحریب اور اپنی یہ حالت کہ لبوں پر دم اور قبول صاحبِ کبرج اکابر مہاجرین و انصار کو حکم ماتحتی اسامہ سے پابند کر کے ارشاد روانگی دیا اس سے معلوم ہوتا ہے کہ آنحضرت بہ تدبیر عاقلانہ کچھ مفسد لوگوں کو وہاں سے نکالنا چاہتے تھے تاکہ خلافت نبوی میں کوئی جھگڑا نہ ہونے پائے اور حقدار محروم نہ ہو جائے اور از انجملہ ایک یہ ہو کہ حسب تصریح قول فیصل آنحضرت نے عبداللہ بن ابی سلول کے جنازہ پر نماز پڑھی تو حضرت عمرؓ نے ٹوکا کہ آپ کو منافق کے جنازہ پر نماز پڑھنا جائز نہیں ہو اور آپ نے فرمایا کہ خداوند عالم نے مجھے مختار کیا ہے اور فرمایا ہے کہ ہم سب شہرِ مکہ یا زیادہ استغفار کریں دیکھو مسلم جلد دوم صفحہ ۱۷۹ پتھر پڑیں ایسی مسلمان پر کہ جس کے ذریعہ جو جائز و ناجائز کو جانا اُسی کے ذمہ از کتاب جائز کا الزام لگانا اور از انجملہ ایک منع دوات و قلم و کاغذ ہے اور صرف منع ہی نہیں کیا بلکہ آنحضرت کے ذمہ اہمیت ہدیان بھی لگائی گئی اور منع اس کا رد وائی کے عمر صاحب تھے یہ ذکر اہل خلاف کی بڑی بڑی مستند کتابوں میں موجود ہے مثل صحیح مسلم و ملا و نخل و احیاء العلوم و صحیح بخاری وغیرہ ممن شافلیہ جمع الیہا تو تھی صفت کل فقہاء اسلام کا اتفاق ہے کہ مسلمان کے مردے کا غسل و دفن ضروری ہے اور یہ حضرات بانی اسلام کے مردے کو چھوڑ کر چلے گئے اور ایسے غافل ہوئے کہ زمین و آسمان تک خبر نہ ہوئی جیسا کہ مطالب شہیدی میں لکھا ہے اگر دفن رسول کو ثواب و عہد

دفن رسول میں شریک نہ ہوں



شکر اکت کے عذاب کا یقین ہوتا تو ایسا نہ کرتے مگر جن لوگوں کو اصل رسالت میں ہی شک واقع ہوتا  
 تھا انکو اس ثواب و عذاب کا یقین کب ہو سکتا تھا یہ تو رسول کے فرمانے سے معلوم ہوا ہو شاید  
 یہ خیال کیا ہو کہ رسول کے جسم اطہر کو تو ہم لوگ ہاتھ نہیں لگا سکتے یہ کام اس شخص کا ہو کہ جو مخصوص  
 میں رسول کا ہم تلپ ہو جیسا کہ ملا جامی نے شواہد النبوة میں لکھا ہے۔ امام راجز امام نہ شویہد لیکن  
 یہ مجرّد اس خیال کے جدائی اختیار کرنا اور شریک تجہیز نہ ہونا صاف خود غرضی پر دلالت کرتا ہے کیا  
 کل حاضرین شریک غسل و دفن ہی ہو کر تھے ہیں یا انچوں صفت خدا و رسول کو راضی رکھنا اور  
 ایسے امور سے بچنا کہ جن خدا و رسول کو ایذا پہنچے کیونکہ موزیان خدا و رسول کے واسطے ذلیل و خوار  
 کرنے والا عذاب تیار ہے جیسا کہ اللہ تعالیٰ فرماتا ہے اِنَّ الَّذِیْنَ یُؤْذُوْنَ اللّٰهَ وَرَسُوْلَهٗ فَعَسٰی  
 یَجْعَلَ لَہُمْ عَذَابًا تَیَّارًا جو لوگ خدا و رسول کو ایذا دیتے ہیں لاریب انکے واسطے رسوا و ذلیل کرنے والا عذاب تیار رکھا ہو  
 اور جناب سالک نے ایذا دہندہ خدا و رسول کا نشان اسطرح سے دیا ہے اَلْفَا طَۃٌ بَضْعَۃٌ مَّقِیۃٌ  
 یعنی فاطمہ میرے جگر کا ٹکڑا ہے جس نے اُسکو ایذا دی اس نے مجھکو ستایا اور میرا آزار دہندہ خدا  
 کا ایذا رسالہ ہے اور جس نے خدا کو ایذا پہنچائی بے شک وہ کافر ہے پس فاطمہ کی ایذا ہی کفر  
 ہوئی اب تناچا ہے کہ یہ حضرات بنت رسول سے کس طرح پیش آئے اور ان کے سلوک نے اُس  
 معصومہ کے دل پر کیا اثر ڈالا مولوی نجف علیہ صاحب صدیقی اکبر آبادی ہدایت العوام میں تحریر  
 فرماتے ہیں کہ جب امر خلافت اُنکے نزدیک قرار پا گیا تو یہ روایت اعظم کو فی ابوبکر صاحب نے ایک  
 مجلس قرار دی اور اس میں جناب علی بن طالب کو بلایا آپ شریف لائے اور سب طلبت  
 فرمایا عمر نے کہا کہ بیعت کے واسطے آپ نے انکار فرمایا اور اپنا حقدار ہونا ثابت کیا عمر نے کہا کہ کچھ ہو  
 اب تو بغیر بیعت کے چارہ نہیں ابو عبیدہ جراح نے نشتر زبان کھولا کہ آپ کے مستحق خلافت ہونے میں  
 کسی کو کلام ہو سکتا ہو مگر یہ مصلحت عمل کرو آپ نے جواب دیا کہ خدا کا خوف کرو جو کچھ خدا و خداوند  
 رسالت میں بھیجا ہے وہیں رہنے دو اور اسکی نقل و تحویل کا ارادہ نہ کرو سب کو معلوم ہو کہ قرآن  
 ہمارے گھر میں نازل ہوا ہے اور محدث علم شریعت اور عالم فرض و سنت ہم ہیں ہمکو لازم نہیں



کہ غیروں سے بیعت کریں بلکہ اوروں کو واجب ہے کہ ہماری اطاعت کریں بشیر ابن سعد بولا کہ اگر پہلے  
 سے آپ یہ بات فرماتے تو کوئی خلاف آپ کے نہ کرتا آپ کی خانہ نشینی سے یہ گمان ہوا کہ خلافت آپ کو  
 منظور نہیں ہو آپ نے فرمایا یہ کیونکر ہو سکتا تھا کہ میں رسول کو بے گور و کفن چھوڑ دیتا اور یہاں آتا اور  
 میرے یہاں آنے اور بیعت کا ڈھنگ جمانے کی کیا ضرورت تھی کیا خیم غدیر کا واقعہ تم کو یاد نہیں  
 لیکن حاضرین میں سے کسی نے توجہ نہ کی پس آپ نے اِنَّ اللّٰهَ مَعَ الصّٰبِرِیْنَ پر عمل کیا اور خانہ نشین  
 ہو کر ترتیب قرآن میں مشغول ہوئے پھر ابوبکر نے کچھ آدمی آپ کی طلب میں بھیجے وہ لوگ جواب معقول  
 شکر واپس گئے پھر عمر صاحب معہ عبدالرحمن بن عوف اور اپنے غلام قنفذ اور ایک مجمع کثیر کے آگ  
 اور لکڑیاں لیکر جناب بنت رسول کے دو خانہ پر پہنچے اور بہ آواز بلند پکارے اَفْتَحُوا الْبَابَ لِیْ وَرَوٰزِہ  
 اکھلاد ورنہ گھر کو مع گھر والوں کے جلا دوں گا اس روایت کو شاہ عبدالعزیز صاحب نے بھی تحفہ میں  
 تسلیم کر لیا ہے اور تشدید المطاعن وغیرہ میں اہل خلاف کی بہت سی کتابوں سے بنت رسول کا  
 روشن مبارک ضرب تازیانہ سے مجموع کرنا اور دروازہ کا گرانا اور اسکے صدمہ سے حضرت محسن کا کم  
 بیش شہید ہونا اور جناب میر کے قتل کا ارادہ کرنا مفصل ثابت کیا ہے بسبب طول کے ترک کیا گیا مگر  
 افسوس یہ ظلم و ستم بھی کافی نہ سمجھے گئے جناب اس معصومہ نے فدا کا دعویٰ کیا تو بھی کسی نے نہ سنا یہ  
 کے دعوے میں تو وہی تاویس اور میراث کے دعوے میں ایک وضعی حدیث پیش کر کے دعوے خارج  
 کر دیا اور اس جناب کو ایسا آزدہ کیا کہ تازیست ہم کلام نہ ہویں (سن ۳۳۱) اس امر کا ثبوت اہل سنت  
 کی کتابوں سے بھی ہے یا صرف شیعہ ہی کہتے ہیں (راج) کیا لطف ہے صفت جو فقط آشنا کرے  
 ہے فضل وہ کہ جسکی حد بھی ثنا کرے یہ معاملہ ایسا طشت از بام افتادہ ہے کہ فریقین کی کتب  
 تواریخ و حدیث اس کو مالا مال ہیں حفظاً للطلوٰۃ میں فقط ان کتابوں کے نام بتائے دیتا ہوں  
 کہ جن سے فاطمہ علیہا السلام دعویٰ ہے و میراث کرنا ہمارے علماء اعلام مثل جناب مفتی محمد قلی خاں  
 صاحب جناب مرزا محمد صاحب صاحب نزہتہ و جناب مولانا عطاء علی صاحب ضوان اللہ علیہم  
 ثابت کیا ہے وہ کتابیں یہ ہیں تصانیف عمر ابن شیبہ ابوبکر جوہری و مفتی قاضی القضاۃ ملا و نخل



کتاب الموافقت ابن اسلمان معجم البلدان وحق ابن الخرم ونہایت العقول امام رازی و تفسیر  
 ریاض النفس و کتاب الاکتفا و فصل الخطاب و مواقف و شرح مواقف و جواهر العقدين و فاء الوفا  
 خلاصۃ الوفا و حاشیہ صلاح الدین عربی بر شرح عقائد نسفی و صواعق محرقة و برائین قاطعہ و مقصد  
 اقصى و معارج النبوة و صبیح البیتر و روضة الصفا و کنز العمال و تفسیر در غشور و مستند الواعظ و ابن  
 مردویه و تاریخ حاکم و تاریخ آل عباس و جمع الجوامع ان سب کتابوں میں جناب سیدہ کا دعویٰ  
 وراثت و ہبہ کا کرنا مندرج ہے فمن شاء فليرجع اليها (سن ۱۱) ہبہ کا دعویٰ کس وجہ سے خارج کیا گیا  
 اور اس میں ابو بکر صاحب کے ذمہ کیا الزام عائد ہوتا ہے (تج) ہبہ کے دعوے میں توشیح کمالی کہ  
 مدعیہ گواہ پیش کرے اور جب علی ابن ابیطالب اور ام امین اور حسنین کو پیش کیا تو حسب راجحہ ہی  
 عمر ان حضرات کی گواہی کو رد کر دیا اور کہا کہ علی مدعیہ کا شوہر ہے اور حسنین بیٹے ہیں و ام امین ایک  
 عورت ہے اور شرح میں دو عورت ایک مرد کی برابر شمار ہوتی ہیں (سن ۱۱) اس میں تو ابو بکر صاحب نے غلطی  
 نہیں کھائی (تج) اے صاحب غلطی کیا معنی صریح نا انصافی اور دیدہ و دانستہ حق تلفی ہے اول  
 تو ان کو فاطمہ سے گواہ طلب کرنے کی کیا ضرورت تھی کہ خود مدعا علیہ تھیں اور مدعا علیہ کا مجوز ہونا  
 خلاف عقل و خلاف انصاف ہے اس صورت میں تو واجب تھا کہ جملہ اہل الحل و العقد کو بلاتے اور  
 مقدمہ کی رواد و سناتے اور فرض کیا کہ ابو بکر صاحب کو ہر حالت میں مجاز ہو کہ تجویز کر کے ڈگری  
 و سمس جو چاہیں فرمائیں لیکن تو بھی نسبت رسول سی زکیہ و عابدہ و کریمہ اس بابہ کی مدعیہ نہ تھی  
 کہ اسکا دعویٰ گواہوں کی تصدیق کا محتاج ہو و در حالیکہ ابو بکر صاحب دلی وجہ سے صحابی رسول  
 کے دعوے کو بلا کسی ثبوت کے تسلیم کر لیتے ہوں چنانچہ صحیح بخاری میں خلیفہ صاحب کی گرجبھی  
 صحابہ رسول کے بارہ میں مذکور ہے کہ حضرت جابر انصاری نے انکے اجلاس میں آکر کہا کہ حضرت  
 رسالت پناہ نے مجھ سے وعدہ فرمایا تھا کہ کجرین کے مال میں سوہم تجھ کو اس قدر مال دینگے مگر وہ  
 مال آپ کی زندگی میں نہ آیا اور آپ کے زمانہ میں آیا ہے امیدوار ہوں کہ حسب وعدہ رسول آپ  
 نیابتہ ادا فرمائے یہ سنتے ہی ابو بکر صاحب نے تین ٹھٹھی مال بھر کر جابر کو والہ کیا اور گواہ طلب کئے



مفتح الباری شرح صحیح بخاری میں اسکی وجہ لکھی ہے کہ جابر صحابی معاذ اللہ اگر چھوٹا ہو تو  
 پھر کون سچا ہوگا راقم کہتا ہے کہ اہل خرد کو انصاف کرنا لازم ہے کہ بنت رسول ایک صحابی کی  
 برابر بھی درجہ صداقت میں نہ پہنچی تھی اگر اسوقت خلیفہ صاحب بلا گواہوں کے محض بنظر صدق  
 مدعیہ فدک حوالے کر دیتے تو بیش بریں نیست کہ جو جابر کے مقدمہ میں انکو جواب ہی کرنی پڑتی  
 بحیثیت واحد وہی یہاں بھی پیش کر کے بری الذمہ ہو جاتے یہاں کیا بات زیادہ تھی جو گواہ  
 طلبی کی ضرورت ہوئی اور کسی مصلحت سے اگر گواہوں کی ضرورت بھی سمجھی تو تصدیق صدق  
 مدعیہ کے واسطے صرف ایک علی علیہ السلام کی شہادت کافی تھی کہ جن کی شان میں جناب  
 رسالت صلی اللہ علیہ وسلم نے حسب تصریح قول فیصل یوں فرمایا ہے عَلَیْکُمْ مَعَ الْحَقِّ وَالْحَقُّ مَعَ الْعَلِیِّ یعنی علی  
 حق کے ساتھ ہے اور حق علی کے ساتھ دیکھو تاریخ الخلفاء علی صفحہ ۲۱۱ اور در اسات اللہ ص ۱۲۱  
 اور حجتیہ چہرہ پر نظر کرنا عبادت ہو دیکھو ازالۃ الخفا صفحہ ۲۶۳ اور جو کہ نفس رسول تھے دیکھو روضۃ الصفا  
 وحبیب السیر و معارج النبوة و تفسیر و تفسیر وغیرہ پس نفس رسول کی گواہی تو گواہ رسول کی گواہی  
 تھی شعر بہر رنگے کہ خواہی جامہ پیش من انداز قدرت رامی شناسم جابر کو بلا گواہ کے دعوی  
 ڈگری دینا اور بنت رسول کے استغاثہ کی سماعت نہ کرنا خلیفہ صاحب کے راز اندرونی کا نشان  
 دیتا ہے کہ اگر جابر کو محروم کیا جاتا تو اندیشہ تھا کہ اور لوگوں کو ان کے خلاف ترغیب دے اور اس  
 صورت میں امت مد قوی تھی کہ اگر امداد بھی نہ دیگا تو کم سے کم عیب گیری و بدگوئی کے صدمہ سے تو  
 محفوظ رہیں گے اور اگر بنت رسول کو فدک دے دیا جاتا تو یہ کھٹکا لگا ہوا تھا کہ طالبان جیفہ دنیا  
 انکو مار دیکھ کر جوع کر جائیں گے اور پھر جمعیت ہم پہنچا کر ہماری ساری کوششوں کو خاک  
 میں ملا دیں گے ایسے کاہے کو تھے کہ اپنے مد مقابل کو مقابلہ کی دست رس کے اسباب پر چلتے  
 ہاتھ پاؤں دستیاب ہونے دیں طبیعت رسول تو مدعی تھے دانا یان دنیا دار تو دوست کو بھی  
 اس قابل نہیں ہونے دیتے کہ وہ کسی وقت میں خود مختار ہو کر بے قابو ہو جائے چنانچہ مثل مشہور  
 ہے دوست را چندال قوت مدہ کہ اگر دشمنی کند تواند حاکمان دورانیش لطف حکومت میں



فرق نہ آئے کی غرض سے رعایا کو ایسا خود مختار نہیں ہونے دیتے کہ وہ متفق ہو کر کچھ کر سکے بلکہ  
 حسب قضائے موقع و مقام ایسا عمل درآمد کرتے ہیں کہ سب باہم مختلف ہیں پس ابو بکر صاحب  
 کی یہ بہت بڑی دوراندیشی تھی کہ یہ کہے کے دعوے کو تو ایسے حیلوں سے ٹالا اور میراث کے دعوے  
 میں چونکہ وہ کارروائی مناسب تھی اور دینے میں وہی اندیشہ تھا تو اس واسطے ایک ساز  
 و ستاویز کے ذریعہ سے محروم کر دیا یعنی بوقت دعویٰ کہہ دیا کہ آنحضرت فرما گئے ہیں نحن معاشر  
 الانبیاء لا نرث ولا نرثنا یعنی ہم گروہ انبیاء کسی کے وارث ہوتے ہیں ورنہ ہمارا کوئی وارث  
 ہوتا ہے اور طماع لوگوں کو اہلبیت سے متفق نہ ہونے دینے کی غرض سے یہ لالچ دیا کہ کل مال  
 رسول صدقہ ہے اب اگر اہلبیت رسول لاکھ اپنا اثبات حق کریں تو وہ لوگ بمقابلہ اپنے فائدہ کے  
 کب گوارا کر سکتے ہیں کہ صدیق مریدان کو علائقہ کاذب کہہ کر نقصان دینا اٹھائیں (رسول) اس  
 حدیث کے ضمنی ہونے کا کیا ثبوت ہے (ج) اسکے بہت ثبوت ہیں از انجملہ ایک یہ ہے کہ  
 جناب باری فرماتا ہے **وَإِنِّي لَأَقْرَبُكُمْ** یعنی اے محمد ذرا تو پہلے اپنے قریب تر  
 رشتہ داروں کو پس بنا بریں آپ پر واجب تھا کہ اپنے سب رشتہ داروں کو علی الخصوص اپنی  
 لخت جگر کو اس بات سے ضرور مطلع فرما دیتے کہ انبیاء کے مال کا کوئی وارث نہیں ہوتا تو میرے  
 مال کا دعویٰ نہ کیجو بڑے تعجب کا مقام ہے کہ آپ ایسا ضروری مسئلہ اپنی لخت جگر کو نہ بتایا  
 کہ جسکے تباہی سے رفع فساد ہوتا یعنی فاطمہؑ دعویٰ نکرتیں اور ابو بکر صاحب غصب و نا انصافی  
 کے الزام سے بری رہتے اور ابو بکر کو تباہی میں کوئی فائدہ نہ ہوا اور نبی کی ذات سے فعل عبث  
 صادر ہونے کا اعتقاد و مومنیت کے خلاف ہے اور صرف فاطمہؑ ہی اس حدیث سے بے خبر تھیں  
 بلکہ اس راز ضروری الاظہار کو یہاں تک پردہ میں مستور رکھا کہ اپنی راز داں مستورات کا بھی  
 مثل نامحرم کے محرم ہونا گوارا نہ ہوا چنانچہ حسب تصریح سوار السبیل ازواج نبی نے عثمان کو اپنا  
 مختار عام کر کے خلیفہ صاحب کی عدالت میں حصہ زوجیت کا دعویٰ رجوع کر دیا دیکھو صحیح  
 بخاری جلد دوم مطبوعہ میرٹھ صفحہ ۵۵ اور جناب میٹر خود سربراہ کار اور پیروی کنندہ تھے اگر انکو



اس حدیث کا علم ہوتا تو بھی ہرگز دعوے کی نوبت نہ آتی بلکہ اگر کوئی تنفس بھی بنی ہاشم  
 میں سے واقف ہوتا تو بھی دعویٰ نہ ہوتا لہذا فقہ لائبرٹ کو حدیث رسول قرار دینا عقل  
 کے خلاف ہو محض مدعا علیہ کا بیان ہے کوئی اسکا مصدق نہیں مدعی کو اسکے مسلمات سے  
 الزام دیا کرتے ہیں اور فاطمہ نے اس دستاویز پیش کر دہ ابو بکر کو تسلیم نہیں کیا جیسا کہ پہلے  
 بھی ہم لکھ چکے ہیں اور آئندہ بھی تحریر کریں گے اور علاوہ ازیں جناب باری فرماتا ہے یٰوَصِیْکُمْ  
 اللہ فی اولادکم مثل حظ الاشیاء یعنی اللہ تعالیٰ تم کو حکم کرتا ہے کہ لڑکے کو لڑکی سے دو گنا حصہ  
 دینا چاہئے پس غور کرنا چاہئے کہ اس آیت میں ضمیر جمع کی صاف دلالت کرتی ہے کہ سب پر  
 ایمان لانے والوں کو یہ حکم ہے کسی کا استثنیٰ نہیں ہے پس کیونکر سمجھا جائے کہ رسول اس حکم  
 سے مستثنیٰ ہیں یعنی ان کا کوئی وارث نہیں بلکہ یہ حکم امت کے واسطے ہے حالانکہ جس عام حکم  
 میں رسول داخل نہیں قرآن میں اسکا ذکر موجود ہے چنانچہ عام اہل اسلام کو چار منگو حہ عورتوں  
 سے زیادہ ایک وقت میں رکھنا جائز نہیں اور رسول کو زیادہ بھی جائز ہیں چنانچہ بوقت وفات  
 انبیاء ان کی زندہ موجود تھیں قرآن میں ان دونوں باتوں کا ذکر مذکور ہے اسکی کیا وجہ کہ  
 حکم وراثت سے رسول کے مستثنیٰ ہونکی کوئی دوسری آیت نہیں لی اور ان لوگوں کو اسکا علم دیا  
 گیا کہ جو تفسیر قرآن کے جاننے والے تھے اور انکی پیروی کا حکم رسول نے قرآن کے ساتھ دیا  
 تھا یعنی البیت علیہم السلام لہذا حدیث لائبرٹ ہرگز قابل اعتبار نہیں ہو سکتی دعوے بے  
 دلیل ہو رسول الیسی بات ہرگز نہیں فرما سکتے کہ عقل سلیم کے خلاف ہو اور دیکھو جس امر کے عام  
 لوگ عادی ہوں اور اسکا چھوڑنا اقرب بصواب ہو تو مقتضای عقل یہ ہے کہ اسکے قبائح کے  
 اظہار اور اسکے خلاف کی ترغیب میں زیادہ اہتمام کیا جائے کیونکہ دفعۃً ترک عادت ہونا دشوار  
 بلکہ بعض اوقات میں تو اقبیل ممنوعات ہے چنانچہ ابتدائے عرب کے لوگ نے پاک اولاد کو مثل  
 حقیقی اولاد کے جانتے تھے اور حبیبہ کی بیٹے کی زوجہ کو اپنے اوپر حرام موند سمجھتے تھے ایسے  
 ہی اسکی زوجہ کو بخلہ محرمات قرار دیتے تھے اور حبیب اللہ کو اس رسم عام کا چھڑانا منظور تھا



تو اسکے دفعیہ میں یہاں تک ہتھام فرمایا کہ اپنے حبیب خاص کو تاکید حکم دیا کہ زید کی زوجہ زینب  
 بنت جحش سے اپنا نکاح کر و تاکہ عام مومن کو جو رسم جاہلیت کے عادی ہو رہے ہیں اس میں کوئی  
 عذر باقی نہ رہے اور غرض خاص اس رسم کے چھڑانے میں یہ بھی کہ غیر مستحق مال اسباب کا مالک  
 و متصرف ہو جائے تھے اور حقدار محروم رہتے تھے لہذا رسول نے اسکے قبائح کا اعلان بھی علی  
 رؤس الاشہاد و جا بجا فرمایا اور دلوں میں سمیٹھی ہوئی رسم کی بُرائی نکالنے کی واسطے خود اپنی بیٹی  
 یعنی لے پالک منہ بولے بیٹے زید کی زوجہ سے بعد طلاق واقع ہونے کے نکاح کیا تاکہ کسی شخص  
 کو اسکے ترک میں کلام نہ ہو اور حق حقداروں کو پہنچا کر سے پس مقام غور ہے کہ اولاد حقیقی کا  
 وارث ہونا ایسا عام ہے کہ جس کا کوئی آل مذہب بلکہ لامذہب بھی منکر نہیں ہے اگر اس میں  
 کوئی قباحت ہوتی تو ضروری تھا کہ رسول اسکے اظہار میں ایسا مبالغہ فرماتے کہ ادنیٰ و اعلیٰ اور  
 قریب و بعد سب اس سے واقف ہو جاتے اور اللہ تعالیٰ بھی سوائے اس حکم کے جو وراثت کو بارہ  
 میں سب کو سنا چکا تھا کوئی دوسرا حکم ایسا جاری فرماتا کہ جس کو نبی کی وراثت ہونے کی قباحت  
 سب کو معلوم ہو جاتی اور یہاں برعکس اسکے کتمان میں ایسی کوشش کی گئی کہ سوائے حضرت ابوبکر  
 کے اور کسی زوجہ اور بیٹی اور داماد بلکہ کسی ناتی و کوئی کو بھی خبر نہ کی حالانکہ اسکا اظہار اقرب  
 بصواب تھا کہ خلیفہ صاحب ایٹائی کہلاؤ جانے کے الزام سے بری رہتے اور غضب فاطمہ  
 کے بے پناہ عذاب میں گرفتار نہ ہوتے اور رضیہ رسول کا ابوبکر پر غضبناک ہونا صرف پیروان اہلبیت  
 ہی کے یہاں منقول نہیں ہو بلکہ مریدان ثلاثہ بھی اسکے مفہوم میں از انجملہ صحیح مسلم و دوم کا صفحہ ۹۱  
 قابل ملاحظہ ہے اس میں صاف لکھا ہے کہ جناب فاطمہ ابوبکر پر ایسی غضبناک ہوئیں کہ تابہ رست  
 کلام نہ کیا اور وصیت کی کہ ابوبکر میرے جنازہ پر نماز نہ پڑھے اور مجھے شب کو دفن کرنا اور حسب تحقیق  
 صاحب قول فیصل یہ ذکر جانسوز بخاری جلد ہفتم صفحہ ۲۸۱ میں مرقوم ہے و انہی بر حال اس شخص  
 کے کہ جس پر نبی رسول غضبناک ہوں اور وہ غضبناکی صرف زندگی کے ساتھ محدود نہ ہو بلکہ عاقبت  
 دنیاوی قطع ہونے پر بھی روح کے ساتھ رہے شعر بعد مردن ز جفا لے تو اگر یاد کھم از کفن



دست بردارم و فریاد کنم۔ اے مسلمانو! مقام غور ہے کہ نماز جنازہ میں زیادہ مسلمانوں کی شریک  
 ہونا موجب مزید ثواب ہے اور تین دن سے زیادہ مسلمان سے بغض رکھنا بھی شرع میں ممنوع ہے  
 پس فاطمہؑ کی ممانعت شرکت نماز جنازہ سے اور مرتے دم تک بغض رسول صاف نہ ہونا اہل  
 حق کے دلوں میں کیا اثر پیدا کرے گا یا کوئی دلیل کہہ سکتا ہے کہ نبی رسول نے ابو بکر کو پکا مسلمان  
 اور سچا صاحبِ ایمان سمجھ کر ایسی وصیت کی پس ہم تو اپنی جدہ ماجدہؑ کو نہیں پارہ جگر  
 رسول الثقلین کے قدم بقدم چلیں گے اور انکے آزار دہندہ اور غضناک کرنے والے کو دشمنِ خدا  
 اور رسول جاننے میں ذرا بھی تامل نہ کرینگے لطیفہ اگر یہ فرض محال جنابِ بضعہ رسول کے ملول  
 کندہ لوگ حمتِ ایزدی سے بہرہ یاب ہو کر غضبِ جناب سے محفوظ رہیں گے تو بھی ہم کو کوئی  
 مقامِ خوف و ہراس نہیں ہم صاف کہیں گے کہ اے مادرِ گرامی شانِ ان لوگوں نے ہمارا  
 کوئی نقصان نہیں کیا تھا ہم تو صرف آپ کے رنجیدہ و غضناک ہونے سے ان سے بیزار ہو گئے  
 تھے بقول شخصے۔ بیاد وہ ہے قدم بقدم ہو جو باپ کے ہمارا وجود ایک جز تھا آپ کے وجود سے  
 پس جو اثر ظلم و جورِ اعلیٰ کا اصل میں پیدا ہوا تھا فروغ میں بھی باقی رہا اور اس نے ہمارے دلوں  
 کو آتشِ بغض و کینہ کی آگ بھڑکائی جو صاف نہ ہو سکتا پس ممکن نہیں کہ بنتِ حمزہؑ کا عالمین ہماری جناب  
 سے غافل ہو جائیں اور ہمارے مدعا علیہم اپنے جرم سے بری ہونے پر ازالہ حیثیت کا دعویٰ  
 کر سکیں شعر چہ غم از بحرِ موجِ آلِ را کہ باشد لوحِ کشتیباں چہ غم دیوارِ امتِ را کہ باشد چو تو پستیباں  
 پس ممکن ہے کہ بوقتِ دعویٰ جنابِ فاطمہؑ کو یہ حدیث یاد نہ رہی ہو یا سنی نہ ہو (ج) ایسا  
 احتمال وہ شخص تو کر سکتا ہے جو کہ کتبِ سیر و تواریخ و احادیث سے مطلق اطلاع نہیں رکھتا اور  
 باوجود اسکے تعصب و حمیتِ عیسا کا پردہ اسکے دل پر پڑا ہوا ہے اس واسطے کہ شیخ عبدالحق صاحب  
 محقق دہلوی شرح مشکوٰۃ ص ۲۴۱ میں اس طرح عروسِ بیان کو جلوہ وہ بزم فرما رہے ہیں۔ مشکل  
 ترین قضایا قضیہ فاطمہؑ زہراؑ است زیرا کہ اگر گویم کہ او جابل بود ازین سنت یعنی حد بنے کہ  
 ابو بکر نقل کردہ بعد از است از فاطمہؑ و اگر التزام کنیم کہ شاید اتفاق نہ افتادہ اور البساع میں حدیث



اناں حضرت مشکل میشود کہ بعد از استماع از ابی بکر و شہادت سائر صحابہ بر آن چرا قبول نکرد  
 اگر غضب افشانی از سمع حدیث بود چرا نگشت از غضب تا آنکہ زندہ بود پس اگر یہ حدیث  
 جناب فاطمہ زہرا کو نہ پہنچی ہوتی یا فراموش ہو گئی ہوتی تو تائبہ زلیست راضی نہ ہونا کیا معنی ایسا  
 ہرگز نہیں ہو سکتا کہ آپ نے جاہل مسئلہ یا فراموش ہو کر دعویٰ کیا ہو بلکہ صاف قرائن دلالت کر رہے  
 ہیں کہ آپ نے حق طبعی فرمائی اس واسطے کہ حسب تحقیق قول فیصل بضعہ رسول نے فکرا و  
 میراث اور مال خمس کا دعویٰ کیا تھا جیسا کہ صحیح مسلم جلد دوم صفحہ ۱۹۳ سے ثابت ہے مگر میراث کو  
 دعویٰ میں تو یہ احتمال نکالا کہ مسئلہ آپ کو معلوم نہ ہو گا اگرچہ یہ خلاف عقل ہے جیسا کہ ہم پہلے بتا  
 کر چکے ہیں خمس کے باب میں کیا ہو گئے یہ تو ایسی چیز ہے کہ ہر جہاد میں آتا تھا اور آنحضرت خواہ درو  
 اہلیت کو دیا کرتے ہوئے یا اور کسی کو بھی شامل فرماتے ہوئے یہ امر تو ایسا نہیں ہو کہ مخفی ہو سکے  
 اسکا دعویٰ کیوں ہوا اور یہ فرض محال غلطی سے ہوا دعویٰ ہو گیا تھا تو یہ حجت و تکرار کیا معنی  
 کہ نسبت رسول بادل ملول ابو بکر سے فرما رہے ہیں کہ ابو بکر تو جانتا ہے کہ حق تعالیٰ نے ہم اہلیت  
 پر صدقہ حرام کیا ہے اور ہمارے واسطے مال غنائم میں سہم ذی القربی قرار دیا ہے اور ابو بکر صاف  
 جواب دیتے ہیں کہ آپ خمس میں نے پڑھی ہے مگر یہ مجھے معلوم نہیں کہ یہ سہم تمام و کمال آپ ہی  
 کے واسطے ہو آپ نے فرمایا کہ میرے اور میرے اقربا کا حق ہے جواب دیا کہ نہیں بلکہ اس میں سے کچھ آپ  
 کو دوں گا اور باقی مصالح اہل اسلام میں صرف کروں گا الغرض بہت کچھ قیل و قال ہوئی مگر ابو بکر صاحب  
 نے یہ حکم اخیر سنایا کہ میں تو تم کو اتنا ہی دوں گا کہ جو تمہاری قوت الاموت کو کافی ہو یہ مضمون کتاب  
 سقیفہ میں بروایت انس موجود ہے اور تشیید المطاعن میں خوب شرح کے ساتھ منقول ہے اور  
 جامع الاصول میں ابن عباس سے منقول ہے کہ آنحضرت بالکل سہم ذی القربی اپنے یگانوں  
 پر تقسیم کیا کرتے تھے اور ابو بکر و عمر نے اس میں کمی کر دی راقم کہتا ہے کہ اگر ابو بکر صاحب دل نہ بنت  
 رسول کی محبت یا حرمت رسول کی رعایت ہوتی تو فوراً فک دیتے اور کسی قسم کا جرح و الزام انکے  
 ذمہ عائد نہ ہوتا کیونکہ بقول اہلسنت کے امام زمانہ کو اختیار ہے کہ جسکو چاہتا ہے دیا ہے جیسا کہ



حسب تصریح سوار السبیل ہاشم صحیح بخاری مطبوعہ میرٹھ صفحہ ۳۲ سے ثابت ہو خاص کر نام آوردن  
 کی اولاد کی رعایت کرنے میں تو کوئی بھی لب کشائی نہیں کر سکتا تھا کیونکہ دختر حاتم وغیرہ کا  
 معاملہ حسب شہم خود دیکھ چکے تھے کہ جناب رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے باوجود کافر ہونے کے دختر حاتم کو رہا کر دیا  
 اور یہاں تک اسکی عالی خاندانی کی رعایت ملحوظ رکھی کہ اسکے کہنے سے کل قرابت داران حاتم کو چھوڑ دیا  
 پس ایسے ہی فاطمہ زہرا بھی عالی خاندان اور بڑے نام آور کی یادگار تھی اگر ان کی رعایت کر کے  
 کچھ دے دیتے اور یوں کہہ دیتے کہ اے بنت رسول فدک وغیرہ میں تو تیرا کوئی حق نہیں ہے مگر  
 میں پارہ جگر رسول اور محتاج سمجھ کر اپنی طرف سے دے دیتا ہوں پس اس میں کیا ٹوٹا پڑ جاتا  
 اور کیا اندیشہ تھا سب اہل اسلام مروت اسلام کے سیف قدر عادی بھی ہو گئے تھے اور انتقال  
 رسول کا صدمہ بھی تازہ تھا ایسی حالت میں تو عام لوگوں کے پس ماندگان کی تسکین خاطر ہر  
 کس و ناکس کے مد نظر ہوا کرتی ہے کوئی ذی عقل مانع نہوتا دیکھو جسوقت ابتدائے فتوح اسلام  
 تھی اور مسلمان نہایت حیران و پریشان تھے مگر کسی نے بے مروتی نہ کی اور بیاسی طرح رسول  
 مقبول صلعم زینب کی مالا میں سے سب اپنا اپنا حصہ معاف کر دیا کیفیت مختصر اس کی یہ  
 ہے کہ جب جنگ بدر میں ستر آدمی مشرکین کے گرفتار ہوئے تو ان کی خلاصی فدیہ پر قرار پائی  
 ہر ایک اسیر کے وارث نے بقدر مقرر فدیہ دیا از انجملہ حضرت زینب نے جن کے باب میں روایات  
 مختلفہ وارد ہیں بعض روایات سے مترشح ہے کہ وہ جناب رسول کے نطفہ سے اور حضرت  
 خدیجہ کے شکم سے تھیں اور بعض کا قول ہے کہ خدیجہ کی دختر شوہر اول کے نطفہ سے تھیں  
 اور بعض روایات میں آیا ہے کہ ہالہ خواہر خدیجہ کی بیٹی تھیں اور آپ نے پرورش کیا تھا بہر حال  
 اپنے شوہر ابو العاص کی رہائی کے واسطے ایک مالا مروارید کی اور کچھ مال حضرت کی خدمت  
 میں بھیجا یہ مالا زینب کو حضرت خدیجہ نے عنایت کی تھی آنحضرت نے جب اس مالا کو دیکھا  
 تو ابدیدہ ہوئے اور مسلمانوں سے التماس عفو کیا سب نے بیاسی حرمت رسول اپنا اپنا حصہ  
 بخش دیا اور وہ مالا زینب کو واپس دی گئی اب میں منصف مزاجوں سے کہتا ہوں کہ اگر



ابو بکر صاحب اپنے قول لازماً میں سچے تھے تو اس پر یوں گہرا ہوتے کہ اے مسلمانو! یہ کہ  
 اگرچہ صرف فاطمہؑ کی ملک نہیں ہے مگر تم سب واقف ہو کہ ننگہ سستی ہر وقت سہا کی طرح ہو اس کے  
 ہمراہ ہے اور سوائے اس کے کوئی سلسلہ معاش بھی نہیں کھتی اور اپنے ایسے پدر عالی مقدار  
 کے صدمہ مفارقت و دلفگار ہے کہ جس کا کل عالم میں کوئی نظیر نہیں اور اس وقت مجھ سے طلبگار  
 ہے اس کی گفتار و رفتار سے رسول خدا صلعم کی تصویر میری نظروں میں پھر رہی ہے میں تو  
 قرینہ الی اللہ فدک میں سے اپنا حصہ اسکو بجل کرتا ہوں اور تم کو بھی مناسب ہو کہ اس وقت  
 میں اس کے دل غمیدہ کو مسرور کرو تو کیا کوئی مسلمان سوگوار رسول کی رعایت سے پہلو تہی  
 کرتا اور ہم نے مانا کہ اور کوئی اس پر راضی نہ ہوتا مگر ابو بکر صاحب کی صد لقییت ظاہر ہو جاتی  
 و اعجابہ زینب کسی سے فریادی نہ ہوئی تھیں اور محض پیاس خاطر رسول خدا صلعم انکی مالا  
 واپس کی گئی اور بضعتہ رسول بادل ملول مستغیث ہوئیں اس پر بھی کسی نے توجہ نہ کی آپ  
 نے مجبور ہو کر وابتادہ و اسیر لہ کی فریاد بلند کی اور ابو بکر سے خطاب کیا یا بن ابی قحافة اترت  
 ابناؤ ولا اترت ابی یعنی اے پسر ابو قحافة مقام خور ہے کہ تو تو اپنے باپ کا وارث ہو اور  
 میں غمیدہ اپنے باپ کے ترکہ سے محروم رہوں کیوں مسلمانو جس کے دل میں رسول کی محبت  
 ہوگی وہ بنت رسول کی یہ مایوسی کی حالت دیکھنا گوارا کر سکتا ہے شعر ہر گزم باور نمی آید ز  
 روئے اعتقاد حق نہ را خوردن و دین پیمر داشتن۔ اور مولوی محمد جہانگیر خاں صاحب اپنے  
 رسالہ اظہار الہدے صفحہ ۴۴ میں اپنا ترک جہانگیری اسطرح اظہار فرما رہے ہیں کہ مسلمان کو  
 مسلمان سے تین دن سے زیادہ بغض رکھنا کفر ہے اور بنت رسول کا تابزیست ابو بکر  
 سے ہم کلام نہ ہونا اور مرتے وقت وصیت کرنا کہ ابو بکر میرے جنازے پر نماز نہ پڑھے ہم ابھی  
 اس سے پہلے مسلم و بخاری سے ثابت کر چکے ہیں پس عقل ہرگز اجازت نہیں دیتی کہ ابو بکر کو  
 مسلمان جان کر بنت رسول لیا عمل درآمد فرماتی آپ کی معصومیت پر آئیے تطہیر شاہد علو  
 موجود ہے اور کم سے کم پانچ وقت کل مسلمان آپ پر درود بھیجتے ہیں ہر نماز میں اللہم صل



علی محمد و آل محمد پڑھتے ہیں لہذا اگر ابو بکر صاحب اہل اسلام دست بردار ہو جائیں تو کوئی لازم  
 کی بات نہیں بلکہ عین اطاعت رسول ہو کیونکہ محبت و اطاعت فاطمہ سب کلمہ گوہر  
 پر واجب و لازم ہے دیکھو تفسیر کبیر جلد ہفتم صفحہ ۳۷۷ کا صرح یہ فی قول فیصل اور مقتضائے  
 محبت و اطاعت یہ ہے کہ جس سے اپنا محبوب و مخدوم ناراض و کشیدہ ہو کبھی بھولے ہو  
 بھی اسکی جانب ملاحظہ نگاہ سے نہ دیکھا جائے عاقل بالانصاف کی ہوشیاری و چالاکی ثابت  
 ہونے کے واسطے ایک یہی نکتہ کافی ہے کہ بنت رسول سے تو یہ حجت و تکرار اور ازواج  
 رسول کا تصرف حجرات رسول پر قائم رکھا اسکی کیا وجہ آیا یہ انکو متبہ و بیعالتی تھی تو اثبات  
 بذمہ تاریخی یا میراث میں بائی تھی تو اس صورت میں ابو بکر صاحب کی پیش کردہ سند یعنی  
 حدیث الانثیٰ جعلی قرار پاتی ہے اور جب ایسا ہے تو غصب حق فاطمہ کے جرم سے بری یا  
 رہا ہونا معلوم یا ذریات المتخلفین والناکثین ہا تو ابرہانکم از کنتم صدقین (۳) اگر ابو بکر صاحب  
 نے فدک غصب کر لیا تھا تو جناب میر علیہ السلام نے اپنے زمانہ حکومت میں ان کی رائے کیوں  
 بحال رکھی (۴) اسکے جوابات تو ہمارے علمائے اعلام نے بہت دئے ہیں اور کتب مبسوطہ  
 مثل نزہۃ تشبیر وغیرہ وغیرہ میں مفصل و مشحون مرقوم ہے یہ مختصر ان سب کے ایراد کی گنجائش  
 نہیں رکھتی مگر بغرض آگاہی عوام ان میں سے انتخاب کر کے چند وجوہ راقم حروف بھی معروض  
 تحریر میں لا کر بدیہ ناظرین کرتا ہے واضح ہو کہ ہم پہلے یہ لکھ چکے ہیں کہ جناب بنت رسول نے  
 دعویٰ کیا اور اپنی مایوسی پر نہایت غلگین و رنجیدہ ہو کر ابو بکر صاحب سے کبھی ہم کلام نہ ہوئیں  
 اور مرنے کے بعد بھی وصیت فرمائیں کہ ابو بکر میرے جنازہ پر نماز نہ پڑھے اور جناب میر کسی  
 امر میں ان کو مانع نہ ہوئے بلکہ وصیت پر عمل کیا یعنی ایسے وقت دفن فرمایا کہ کسی کو خبر بھی  
 نہ ہوئی پس اس سے تو یہ بخوبی ثابت ہوتا ہے کہ اگر فاطمہ کا کوئی حق نہ ہوتا تو ضرور آپ ان کو دعویٰ  
 کرنے سے منع کرتے اور اگر یہ فرض محال بے خبری یا لاعلمی میں دعویٰ ہو گیا تھا تو ابو بکر سے بخیدہ  
 رہنے اور وصیت کرنے سے ضرور مانع ہوتے اور اگر کچھ بھی نہ کرتے تو خبر موت کے اخفا میں

جناب امیر نے اپنے زمانہ خلافت میں فدک پر قبضہ کیوں نہیں کیا



ہرگز کوشش نہ فرماتے کیونکہ حکم شرع ہے کہ مومن کے مرنے کی خبر عام مومنین کو کر دیا اور یہ بھی حد  
 سے ثابت ہے کہ جس قدر نماز پڑھنے والے زیادہ ہونگے تو مردہ کو ثواب زیادہ ہوگا پس غور کرنا چاہئے  
 کہ آپ نے ایسا کیوں کیا کہ چپ چاپ فن کر دیا اور امام زمانہ کو بھی مطلع نہ کیا کہ جسکی شرکت سے  
 ثواب کی بھی زیادتی ہوئی اور بہت بڑی تقویت اور عوام میں وقعت ہوتی یہ باتیں اہل ایمان  
 کو اس امر کا یقین دلاتی ہیں کہ جناب امیر ابو بکر صاحب کو ہرگز حق پر نہ جانتے تھے پس جناب  
 امیر کے فدک پر قبضہ نہ کرنے کو یہ سمجھنا کہ ابو بکر کی رائے بحال رکھنی خام خیالی ہے اب مناسب ہے  
 کہ قبل ظاہر کرنے اس وجہ کے کہ جسکی وجہ سے آپ نے فدک پر قبضہ مالکانہ نہیں فرمایا اہلسنت  
 کی کتاب سے جناب امیر کی خلافت ظاہری کی حالت کا نوٹو خاص و عام کو دکھایا جائے کتاب  
 روضۃ الاصفیاء کے صفحہ ۱۱۵ میں جناب امیر کی خلافت کا حال اس طرح سے مرقوم ہے کہ سب خاص و  
 عام راضی ہوئے اور بیعت کی لیکن آپ کی خلافت میں بسبب قتل ہونے حضرت عثمان غنی  
 کے اور بغی ہونے معاویہ بن ابی سفیان کے بڑا اختلاف پڑا اور فتنہ عظیم برپا ہو گیا طلحہ و زبیر تو  
 مکہ کو گئے اور وہاں جا کر حضرت عائشہ سے جو حج کو گئی تھیں کہا کہ خلیفہ رسول اللہ ناحق قتل  
 ہو گیا اور قال علی کے لشکر میں موجود ہیں وہ قصاص نہیں لیتے اور شام کی طرف معاویہ نے  
 لشکر کشی کی اور طالب قصاص ہوا اسی واسطے حضرت رضی علی کی خلافت میں کوئی نیا ملک  
 فتح نہیں ہوا بلکہ تادم حیات آپ میں قتل و قتال رہا یہاں تک کہ خارجیوں نے جناب امیر کو  
 بھی شہید کیا اکثر علمائے لکھا ہے کہ اصحاب بول میں جو نزاع و جنگ واقع ہوئی اسکا ذکر عوام کو  
 کرنا موجب بغزش و عقاد کا ہوگا بعض صحابہ اور ازواج مطہرات کی جانب سے اسواسطے کہ اول  
 حضرت علی کی اور طلحہ و زبیر و حضرت عائشہ کی جنگ ہوئی اور دس ہزار سے زیادہ مرد اس  
 دھڑائی میں قتل ہوئے حضرت عائشہ کے اونٹ کے گرد و پیش اور بعد اسکے امیر معاویہ کو خنجر  
 بچھایا اور کہا کہ عثمان کے قصاص کے طالب ان کے بیٹے ہیں ان کو یہاں روانہ کر دو وہ بڑا  
 باپ کے قاتلوں کو ثابت کرے بلوے کا خون ہے بغیر اثبات کے قصاص کس سے لیا جاوے



غرض کوئی حجت اور دلیل حضرت علیؑ کی قبول نہ کی نوبت بجنگ پنہی مدت تک لڑائی رہی  
 قریب ایک لاکھ آدمی کے طرفین سے مارے گئے آخر لوگوں نے ناچار ہو کر پنچائت کی ابو موسیٰ اشعری  
 تو حضرت علیؑ کی طرف سے حکم ہوئے اور عمر بن العاص معاویہ کی طرف سے اسکے فیصلے میں بھی اختلاف  
 ہوا اور کئی ہزار آدمی حضرت علیؑ کے لشکر سے خارج ہوئے اور انکو بد کہنے لگے انکو خواجہ کہتے  
 ہیں لشکر تفضی علیؑ کات دن کی لڑائیوں اور ہزاروں کے مرنے اور زخمی ہونے سے عاجز آ رہا  
 تھا اصلاح یہ ٹھہری کہ کوفہ نزدیک ہو وہاں چل کے مجروحوں کا معالجہ اور سامان کی درستی کر کے  
 پھر معاویہ سے لڑینگے حضرت تفضی علیؑ بہر چند ان لوگوں کو سمجھاتے تھے اور جنگ معاویہ کی ترغیب  
 دیتے تھے مگر وہ قبول نہیں کرتے تھے حضرت علیؑ ہمیشہ ملول و غمگین رہتے تھے اس عرصہ میں خوارج  
 نے آپ کو کوفہ کی مسجد میں شب یکشنبہ ایتسویں رمضان ۴۰ھ میں شہید کیا۔ اب غور کرنے کا  
 مقام ہے کہ ایک لڑائی میں محبوبہ رسولؐ ایک طرف اور حضرت علیؑ ولایت پناہ دوسری طرف  
 اور دوسری لڑائی میں معاویہ اور ابن العاص و بعض صحابہ رسولؐ ایک طرف اور حضرت علیؑ  
 شہر بتول دوسری طرف پس اگر یہ معاملے تفصیل لکھنے میں آویں تو البتہ بعضے لوگوں کے  
 دلوں میں سستی اعتقاد کی صحابہ یا ازواج مطہرات کی طرف سے ہو جاوے گی راقم کہتا ہے کہ جناب  
 امیر علیہ السلام کی خلافت ظاہری کی یہ حالت تھی کہ بعض ناہنجاروں نے اول آپؐ سے بیعت کی  
 اور پھر بلا سبب خون کے پیاسے ہو کر مقابل ہو گئے اور اکثر ایسے خدا ترس و حق شناس امام  
 بھی تھے کہ باوجود مشاہدہ کید معاویہ وغیرہ اعانت دین سے دست بردار ہو کر خانہ نشین ہو  
 گئے اور ہر چند امام مفضل الطاعت نے جنگ معاویہ کی ترغیب ہی مگر کسی نے نہ مانا جیسا  
 کہ ابھی روئے الاصفیٰ کی عبارت ہم نے لکھی ہے بہت بڑے افسوس کا مقام ہے کہ جناب  
 امیر علیہ السلام امام زمانہ ہو کر یوں فرمائیں کہ عثمان کی اولاد کو بھیجوا اپنے باپ کے قاتلوں کو  
 تباہیں بلوے کا خون ہے بغیر انت کے کس کو سزا دیجائے اور اس پر معاویہ وغیرہ کچھ  
 نہ کریں حالانکہ ان سب کو لازم تھا کہ خود حاضر ہو کر امام وقت کی عدالت میں دعوے



رجوع کرتے اور قتل عمد کا ثبوت پیش کرتے پس اگر سپاہ بخدا آپ انکی فریاد پر توجہ نہ فرماتے تو مجمع خاص و عام میں اسکا تذکرہ کیا ہوتا جیسا کہ محمد ابن ابی بکر نے راستہ میں عثمان کا نوشتہ پکڑ کر مدینہ میں تمام مہاجر و انصار کی روبرو پڑھا اور داد چاہی المختصر میری غرض اس سے یہ ہے کہ جہاں اس قسم کے ناحق شناس لوگ مجتمع ہوں وہاں اگر آپ فک پر قبضہ مالکانہ فرماتے تو کیا انجام ہوتا جو لوگ برائے چندے صفتین و جل میں بظاہر معین بیان رہے وہ بھی علیحدہ ہو جاتے اور بڑے طعنا و طعن سے اعتراض کرتے کہ دیکھو یہ ناحق و با بیٹھے اب اگر آپ انکے جواب میں یوں ارشاد فرماتے کہ واقعی فاطمہ کا حق ہے ابو بکر نے غصب کر لیا تھا تو وہ لوگ آپ کا کہا مان لیتے جنہوں نے معاویہ کی مکاری بچشم خود دیکھ کر اسکے دفعیہ سے پہلوئی کی پس ایسے وقت میں عقل کب اجازت دی سکتی ہے کہ آپ فک پر قبضہ مالکانہ فرماتے متقابلہ میں تو لا کہوں خو خوار ناہنجار موجود ہیں اور شکر میں آپ کے بیشتر وہ لوگ شامل ہیں کہ جنگی روبرو حسب تصحیح صحیح مسلم جلد دوم صفحہ ۹۱ اور صحیح جلد ششم صفحہ ۲۰ جناب میر نے چھ مہینہ تک ابو بکر سے بیعت نہ کی اور جب بعد وفات بنت رسول سب کے آپ کی جانب سے پھر گئے تو ناچار ہو کر ابو بکر سے صلح کی پس ایسی حالت میں وہ لوگ اس قبضہ کو نقص بیعت کی عمدہ دلیل قرار دے کر اپنے بھائیوں میں علانیہ اسی روز جاملتے اور اسی روز معرکہ نہ ہوا ہوتا اور یزید و پیروان یزید اپنے اپنے منصب پر پہنچنے سے محروم رہ جاتے دین نبوی صفحہ دہر سے یک قلم محو ہو جاتا ہاں اگر مثل پہلے صاحبوں کے آپ کو ملکن و اطمینان حاصل ہوا ہوتا اور پھر بھی رائے اول بحال رکھتے تو لب کشائی کی گنجائش تھی سب کو معلوم ہے کہ مروان کو آنحضرت نے شہر بدر فرمایا تھا اور اس پر لعنت کی تھی جیسا کہ ہم پہلے ثابت کر چکے ہیں اور باوجود اسکے عثمان نے تخت پر بیٹھتے ہی اسکو بلالیا اور داماد بنالیا اور کسی نے لب کشائی نہ کی اور پھر محمد ابن ابو بکر کے قتل کا فرمان حضرت عثمان کی مہر سے مزین اور انکے ہی غلام باوفا کے پاس سے پکڑا لیا اور سب خورد و کلاں کو دکھایا گیا اور اس پر کچھ توجہ نہ کی گئی اور



اسی باعث سے ثالث صاحب قتل کئے گئے اور کسی نے مدد بھی نہ کی حالانکہ چودہ ہزار اصحا  
 رسول مدینہ میں موجود تھے اور اب بلوہ بیت پر لیا ایک نہ دینے دو جناب میٹر سے قصاص کے  
 خواہاں اور اس پر بھی چین نہیں آپ تو فرما رہے ہیں کہ عثمان کے بیٹے آئیں اور قاتلوں کو  
 بتائیں تاکہ سزا دوں اور کوئی نہیں سنتا اور نہ گمان خدا کو ناحق قتل کر رہے ہیں پس بڑی  
 نا انصافی کی بات ہے کہ ایسی پر آشوب حالت میں اہل اسلام آپ کے فدک پر قبضہ نہ کرنے  
 کو ابو بکر کی صدیقیت کی دلیل قرار دیں کیونکہ جن لوگوں نے عثمان کی کھلی بے عنوانیاں  
 بچشم خود ملاحظہ کیں اور اطاعت سے منحرف نہ ہوئے اگر بلا حصول تکمیل ایسا معاملہ کیا جاتا  
 کہ جس سے سب کو چارنا چار ثلاثہ نامدار کی صحیح نا انصافی کا اقرار کرنا پڑتا تو وہ لوگ کب تشریف  
 لشکر رہتے ضرور عائشہ و معاویہ کے ہمراہ ہو کر ایسا مفسدہ برپا کرتے کہ جس کا انساؤ نہ ہو سکتا  
 تھا عام عقلا کا قاعدہ ہے کہ جس وقت دو یا چند قباحتیں پیش ہوتی ہیں تو ان میں سے جو  
 امر قبیح تر ہوتا ہے اسکے دفعیہ میں اول کوشش کرتے ہیں دیکھو اگر فالج باحرارت ہوتی ہے تو  
 ادویہ جارہ کا استعمال نہیں کرتے بلکہ اول ازالہ حرارت میں مشغول ہوتے ہیں اور اس سے  
 مطمئن ہو کر علاج فالج کرتے ہیں اور ایسے ہی اگر دشمن زراعت موجودہ پر حملہ آور ہو اور مانع تخم  
 ریزی بھی ہو تو مقتضائے عقل تو یہ ہے کہ اول کشت موجودہ کی حفاظت کی جائے اور  
 علیٰ ہذا اگر کسی بادشاہ کو دو طرف سے دشمن کا کھٹکا ہو ایک طرف سے تو اپنے مال و اسباب  
 کے لٹ جانے کا خوف ہو اور دوسری طرف سے ملک محروسہ و مملوکہ کے تباہ و برباد ہو کر  
 نکل جانے کا اندیشہ ہو تو منشائے عقل یہی ہے کہ اپنے مال و متاع کے تلف ہونے کا مطلق  
 خیال نہ کرے بلکہ مالک محروسہ کی حدود کو تا امکان ایسا محکم کرے کہ غنیم کی دست برد  
 رعایا محفوظ رہے پس جناب میٹر کا فدک پر قبضہ نہ کرنا عین منشائے عقل تھا اس پر قبضہ نہ کرنے  
 سے کوئی ایسی قباحیت لازم نہیں آئی کہ جس کا دفعیہ حیطہ امکان سے باہر ہو بیش بریں نیست  
 کہ اپنے حق سے محروم رہے اور اگر اپنی حق یا بی کی جانب متوجہ ہوتے تو بہت بڑی قباحیت



لازم آتی کہ ایک تو دشمنانِ دین خونِ عثمان کا الزام آپ کی جانب عائد کر کے ہندوگانِ خدا  
 کی خونریزی میں مصروف تھے اور اس پر قبضہ فک اور بھی فساد برپا کر دینا یعنی جن لوگوں  
 کی طرف الزام غصب یا اعانتِ غصب عائد ہوتا تھا تو وہ کبھی یہ عار گوارا نہ کرتے بلکہ فوراً  
 گروہِ باغی میں شامل ہو کر ایک اور ایک دو ہو جاتے اور سب جانتے ہیں کہ جناب سرور  
 کائنات صلعم نے مقامِ حدیبیہ میں کیسے دبا کر صلح کی کہ صلح کے عہد نامہ سے لفظِ رسول  
 بھی پھیل ڈالا اور یہ شرط بھی گوارا کی کہ اگر قریش میں سے کوئی بھاگ کر آپ کے یہاں پناہ  
 لے کر ہو تو واپس دے دیں اور مسلمان اگر باغی ہو کر قریش میں پناہ لے کر ہو تو وہ واپس نہ دیں  
 لیکن بعد فتح مکہ جب آپ کو من گھڑی الوجہ تکنت حاصل ہو گئی تو پھر کبھی ایسی صلح نہیں کی  
 پس ایسا ہی جناب امیر علیہ السلام نے بالفعل فک پر قبضہ کرنے کی قباحت گوارا کی اور قوت  
 کے منتظر رہے اگر طالبانِ حیفہ دنیا آپ کا فرمانا مانتے اور جنگِ معاویہ سے جی نہ چراتے اور  
 معاویہ غاویہ پس پا ہو جاتا اور اور شکستہ اصنامِ کعبہ کو میدانِ لات و عزمی سے اطمینان ہو  
 جاتا اسوقت مناسب تھا کہ فک پر بھی قبضہ فرماتے اور جملہ بدعاتِ ثلاثہ کو مٹاتے آپ  
 قائم بقدم آنحضرت کے تھے سیرتِ احمدیہ کی پابندی ضروریات سے تھی جیسا کہ آنحضرت صلعم  
 نے کعبہ کو بنائے ابراہیم پر قائم نہ کیا اور خوفِ بلوہ بنائے قریش پر رہنے دیا ایسا ہی آپ نے قبضہ  
 فک برائے وقتِ معین و مناسب بدستور رکھا حجاج بچشم خود دیکھ آئے ہیں کہ بنائے موجودہ  
 کی گرد و گلہ بڑی ہوئی ہے اور حجاج مع اسکے طواف کرتے ہیں جو حرمت بنائے کعبہ  
 موجود کی ہے وہی اسکی بھی ہے کیونکہ کعبہ بنائے ابراہیم مع اس افتادہ زمین کے تھا دوسرا  
 جواب۔ اطمینت علیہم السلام اس چیز کی جانب حالتِ تسلط میں توجہ نہیں کرتے جو ان  
 سے لفظ و تعدی چھن جاتی ہے چنانچہ جناب سالتاب صلعم کے مکانات جو مکہ میں تھے  
 اور آپ کی ہجرت کے بعد اور لوگ ان پر قابض ہو گئے تھے بعد حصولِ تسلط بھی آپ نے  
 ان پر قبضہ مالکانہ نہیں فرمایا بلکہ قبضہ قابضینِ سجال رہا لیکن اس سے کوئی ذی فہم



یہ نہیں کہہ سکتا کہ وہ مکانات آپ کے چلے جانیکے بعد غصب نہیں ہوئے تھے اور اسوقت کے  
 متصرفین حق پر تھے پس ایسا ہی فک کا حال سمجھا جائے کہ جب آپ نے اور بنت رسول  
 نے مکرر سہ کر رد دعویٰ کر کے اپنا حق ثابت کر دیا اور حاکم وقت نے سماعت نہ کی خاموش ہو  
 کر بیٹھ رہے اور اپنے اختیار کی حالت میں بھی مثل اپنے مخدوم کے اس پر قبضہ نہ کیا اس  
 سے حقدار ہونا زائل نہیں ہو سکتا تا وقتیکہ کوئی حقیقت ثلثہ کا مدعی یہ نہ ثابت کر دے کہ جناب  
 امیر علیہ السلام اور بنت خیر الانام نے باز دعویٰ دے کر اقبالی ڈگری کر لی ہے تیسرا جواب  
 ہمارے علمائے یہ بھی دیا ہے کہ جو چیز بنت رسول کی باعث آزار و اندوہ ہوئی تھی نہ گوارا  
 ہوا کہ اپنا باعث سرور ہو اور اس بات کو خاص و عام بھی جانتے ہیں کہ جس چیز سے کسی کے  
 پیارے عزیز کو رنج و غم پہنچا ہوا ہوتا ہے پس اگر اسکے مرنے کے بعد وہ چیز سو گواروں کے سامنے  
 آتی ہے تو اس کی وہ حالت پیش نظر ہو کر ماتم زدہ لوگوں کا زخم جگر تازہ ہو جاتا ہے چنانچہ  
 کتب متقال میں مذکور ہے کہ جناب مام زین العابدین اگر کسی کی چوچیں بڑھی ہوئی دیکھتے  
 تھے تو شرمیلوں کی تصویر آنکھوں میں بھر جاتی تھی اور بے ساختہ آنسو ٹپک پڑتے تھے اور بعد  
 سو کہ کر بلا کے کبھی آپ نے کلمہ گو سفند وغیرہ تناول نہیں فرمایا اور آب سر و کبھی خوش ہو کر عزت  
 کے ساتھ نوش نہیں کیا مگر چونکہ پانی باعث بقائے حیات ہی بقول شخصے زیست ہر شے کی ہی  
 پانی سے بشر ہو کہ شجر و ناچار بقدر ضرورت استعمال کرتے تھے اور چوتھا جواب یہ بھی دیا گیا ہے  
 کہ جناب امیر کو یہ امر مرغوب تھا کہ غاصبان حق زیر اپر جو عذاب نازل ہو رہا ہے تلبیشی مالک  
 یوم الدین برابر جاری رہے اور پھر جو ان کا مقام ہے وہاں جا پہنچیں چھٹی صفت سیلمان  
 کی جان و مال و عیال سے متعرض نہ ہونا اور حضرت ابی بکر صاحب نے ایک جماعت کثیر و  
 جم غفیر کو اہل اسلام میں سے بکینہ و بیرینہ طعمہ شمشیر اور ان کے اہل و عیال کو اسیر کر کے دربار  
 شہیر کیا کیفیت اسکی حسب روایات مذہب حقہ یہ ہے کہ ایک مرتبہ مالک بن نویرہ نے جناب  
 رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم سے حقیقت ایمان کا سوال کیا آپ نے بضمین بیان اصول دین جناب سید القوی

مالک بن نویرہ کا حال



کی جانب اشارہ کر کے فرمایا تھا اوصنی پس جبکہ بعد وفات جناب سرور کائنات صلعم مالک کو  
 ہمراہی قبیلہ بنی تمیم روانہ مدینہ ہوا تو ابو بکر کو نمبر رسول پر بھیجا دیکھا تو فرمایا کہ علی بن ابیطالب کے  
 چوتے جنکو رسول نے اپنی حیات میں وصی کیا تھا اور مجھ کو انکی دوستی کا حکم فرمایا تھا مجھ کو  
 اس رتبہ علیہ و منصب رفیعہ پر کس نے ممکن کیا یہ سنکر قنفذ اور خالد نے اس حق کو تو سچی  
 سے نکال دیا اسکے جانے پر ابو بکر کو خوف ہوا کہ ایسا نہ ہو کہ ایک جماعت اہل ایمان کی ہمراہی  
 کر ہماری تمام محنت انگیزی و عرق ریزی کو خاک میں ملا دے اور منصب امامت اپنے  
 مرکز پر قرار پائے پس خالد کو بھیجا اور اس نے بکرو حیلہ مالک بگیناہ کو قتل کر ڈالا اور اس  
 شہید راہ خدا کے اہل و عیال کو گرفتار کر لیا اور اہل خلاف کے یہاں اس بارہ میں روایات  
 مختلف ہیں بعض کہتے ہیں کہ جناب سولہ خدا نے مالک کو قبیلہ بنی یربوع سے مال زکوٰۃ وصول  
 کرنے کو بھیجا تھا جب اس نے آنحضرت کی خبر وفات سنی تو وصول زکوٰۃ سے ہاتھ روک  
 لیا اور لوگوں کو منع کیا کہ کسی کو زکوٰۃ نہ دیں تا وقتیکہ امر خلافت کسی پر قرار نہ پائے۔ راقم کہتا  
 ہے کہ اگر یہ روایت صحیح ہے تو کون سے قانون کے موافق مالک بیچارے کی جان و مال  
 و عیال کے اوپر آفت نازل ہوئی اور بعض راوی ہیں کہ خالد زوجہ مالک پر قابض تھا  
 اس سبب سے اسکو قتل کیا چنانچہ روضۃ الاحباب میں لکھا ہے کہ جب مالک کو قتل کرنے  
 لگے تو اسکی زوجہ رونے لگی اور آپ کو مالک پر گرا دیا مالک نے کہا دور ہو میں تیرے ہی باعث  
 سے قتل کیا جاتا ہوں اور زرخش سری نے اساس الہیہ میں اور صاحب منہایہ نے منہایہ میں اس  
 روایت کو نقل کیا ہے کما صرح بہ فی حق الیقین اور ابن اثیر نے کامل میں لکھا ہے کہ جب مالک  
 خالد قبیلہ مالک میں پہنچا تو ان لوگوں نے اذان کہی اور نماز پڑھی اور اظہار اطاعت و  
 فرمان برداری کیا لیکن جب بوقت شب خالد کی جانب سے آئنا رخدر ملاحظہ کئے تو وہ لو  
 بھی مسلح ہو گئے خالد کے ہمراہیوں نے کہا کہ مسلمان کو مسلمان کے مقابل میں اسلحہ برداری  
 جائز نہیں پس ان لوگوں نے ہتھیار رکھ دیے خالد نے موقع پا کر سب کو قتل کر ڈالا اور مال



اسباب اپنے لشکر پر تقسیم کر دیا اور زوجہ مالک کو اپنے واسطے مخصوص کیا اور اس شب کو اس  
 سے جماع کیا ابو قتادہ انصاری جو اس لشکر میں تھے اول تو خالد کو مالک کے قتل سے منع  
 کیا اور کہا یہ لوگ مظہر اسلام ہیں ان کا قتل روا نہیں مگر جب خالد نے نہ سنا تو ابو قتادہ انصاری  
 نے قسم کھائی کہ خالد جس لشکر کا سردار ہوگا میں کبھی اس میں شریک نہ ہوں گا یہ کہہ کر اپنے گھوڑے  
 پر سوار ہو کر روانہ ہو گیا ابو بکر سے سب ماجرا بیان کیا عمر نے کہا کہ خالد سے قصاص لینا  
 واجب ہے جب خالد واپس آیا تو عمر نے کہا اے دشمن خدا تو نے مسلمانوں کو قتل کیا اور مالک  
 کی زوجہ سے زنا کا مرتکب ہوا میں تجھ کو ضرور سنگسار کروں گا ابو بکر نے کہا کہ ایک عربی کے  
 واسطے خالد کو قتل نہ کروں گا عمر نے قسم کھائی کہ اگر قابو پاؤں گا تو ضرور خالد کو اس کا مزہ چکھاؤں گا  
 اور اپنے حق پر تصرف نہ کیا اور حسب تحقیق صاحب حدیث تحقیق و مشکوٰۃ وغیرہ کتب معتبرہ سے  
 ثابت ہے کہ خلیفہ ثانی نے اپنے زمانہ میں مالک کے اہل و عیال کو رہا کر دیا اور سب مال و اسباب  
 واپس کر دیا راقم کہتا ہے کہ اس صورت میں وہاں کس کی گردن پر رہا اگر عمر صاحب سچے  
 تھے تو ابو بکر صاحب قال المسلمین یا معاولن قاتلین ہوئے ورنہ کفار کو آزاد کرنے اور مجاہدین  
 کی حق تلفی کا بار عمر صاحب کے ذمے ہے خیر ہمارا مطلب کہیں نہیں گیا اور بعض طرفداران  
 خلیفہ ناواقف لوگ یہ کہتے ہیں کہ واقعی مالک بن نویرہ مرتد ہو گیا تھا راقم کہتا ہے کہ ارتداد  
 اس کا صرف منع زکوٰۃ کی وجہ سے تھا یا اور کوئی وجہ تھی بصورت اول حکم ارتداد جاری کرنا نااہل  
 کی اول دلیل یہ کہ چونکہ منہاج السنہ میں خطائی سے نقل کی ہے کہ بالغان زکوٰۃ جبکہ اصول دین کے  
 قائل ہوں کافر نہیں ہیں اور صورت ثانی میں اثبات بدعت مریدان تلمذ ہے اور دعویٰ بلا دلیل مقبول  
 نہیں بلکہ شجاعت میں باعث ذلت و ندامت ہے اور بغیر تسلیم شکل اول یعنی صرف منع زکوٰۃ  
 ہی کفر مان لیا جاوے تو مرتد کو مجبور ظہور بغاوت کے قتل کر دینا چاہیے یا حسب فرمان نبوی  
 اول باغی و مرتد سے سبب دریافت کرنا اور پھر کفار و تدبیر محمود ازالہ علت میں کوشش کرنا  
 لازم ہے یا نہیں اور اگر بلا کسی علت کے ارتداد وقوع میں آیا ہو تو پہلے مرتد کو وعظ و نصیحت



کرنا اور نہ ماننے پر اشتہار قتل دینا ضروری ہے یا نہیں پس اگر استفسار و ایغاط و اشتہار لازم ہے  
 تو بتاؤ کہ خالد نے اسکی تعمیل کی یا نہیں صورت اول میں تو اثبات بازمہ مدعی ہے اور بصورت  
 ثانی یہ قتال خلاف حکم رسول خدا واقع ہوا اور مخالف رسول دیکھ لیجئے کیسا ہے شہر خلاف پیغمبر  
 کے رہ گزیدہ کہ ہرگز بمنزل نخواہد رسید۔ اور اگر کسی کو یہ احتمال ہو کہ امور مفصلہ بالا میں سے کوئی  
 امر ضروری نہیں تو دیکھو شراح و حیزر باغیوں کی بحث میں لکھتے ہیں کہ اول باغیوں کے  
 قتل میں اقدام نہ کرنا چاہئے بلکہ پہلے ان سے دریافت کرنا چاہئے کہ کیوں باغی ہوئے ہوں  
 اگر کسی کے ظلم کے متحمل نہ ہو کر بغاوت کے مرتکب ہوئے ہوں تو اس ظلم کو ان سے دفع کرنا  
 لازم ہے اور اگر ان کے دلوں میں کوئی شبہہ واقع ہوا ہو تو اسکو زائل کریں اور اگر ان میں  
 سے کوئی بات نہ ہو تو ان کو وعظ و نصیحت کریں اگر اس پر بھی باز نہ آئیں تو اشتہار قتل دیں انتہی  
 لخصہ مرقم کہتا ہے کہ ہم نے سب باتوں سے درگزر کی اور مان لیا کہ قرار واقعی اتمام حجت  
 ہو گیا تھا اور کروہ مرتدین یعنی مالک وغیرہ راہ راست پر نہ آئے تھے تو بھی یہ کہاں سے  
 ثابت ہوا کہ مرتد ملی کی اولاد و ازواج کو اسیر کر کے لونڈی غلام بنانا درست ہے کہیں قرآن  
 میں آیا ہے یا رسول نے فرمایا ہے پس اگر مریدان ثلاثہ کے پاس کوئی وجہ ثبوت ہو تو صفائی  
 پیش کر کے مجرمان قتل عمد کی رہائی کی تدبیر کریں ورنہ اصل مجرم اور ان کے گواہ اور اعانت  
 کنندہ لوگ تا پیشی جناب احکم الحاکمین الزام قتل عمد کی سنگین حوالات میں مقید رہینگے اور بروز  
 حساب حکم منرائی حبس دوام پاکر محبس اسفل السافلین میں مقید ہونگے من قتل مومنا۔ جو کوئی  
 مومن کو عمد قتل کرے گا وہ ابدالاً با وجہم میں ہے گا خیر جن لوگوں نے یہ جرم کیا ہو وہ تو اپنی کئے  
 میں گرفتار ہونگے لیکن جھوٹی پیروی کرنے والوں کو کیا ضبط ہو گیا ہے کہ پرانے لشکروں کے واسطے  
 اپنی ناک کٹائیں ذرا انصاف کی آنکھ کھولیں اور دل کو تعصب کے پردے سے باہر نکال کر دیکھیں  
 کہ حضرات ثلاثہ کے معاملات اس قسم کے ہیں کہ کوئی ذی فہم ان کی وکالت ادا کر کے عقلاً  
 کے نزدیک مرنگوں نہ ہو جب کسی کوتاہ بین نے ان حضرات کی حمایت میں لکشاالی کی فوراً



حامیان اہل بیت نے ایسا دندان شکن جواب دیا کہ منہ بند ہو گیا مثلاً فخر رازی نے جس  
 وقت ثلاثہ کے معائب کو مثل راز پوشیدہ چھپانا چاہا نصیر الدین طوسی نے وہ بے پناہ حملہ  
 دکھایا کہ مصداق نصیر من السیف فتح قریب سب کی نظروں میں آشکارا ہو کر پھرنے لگا اور جب  
 عزیز دہلوی نے اپنے چہیتوں کے عیسوں پر طعنے کیا جناب مرزا محمد صاحب نے مزہبہ کے بارہ  
 وار ایسے کئے کہ ثلاثہ و مریدان ثلاثہ کے سارے کچھلے زخم تازہ ہو گئے اور آئندہ کوراہ چارہ سازی  
 مسدود ہو گئی شاہ جی مر نے مر گئے مگر صدائے خیر باد منہ سے نہ گئی اور پھر مفتی محمد قلی صاحب نے  
 تشبیہ المطاعن کے ایسے مضبوط قلعہ میں بند کیا کہ ابھی تک شاہ صاحب کے چیلوں میں سے  
 بھی کسی کو اتنی ہمت نہ ہوئی کہ قصدِ رخسہ اندازی کر سکے پھر کفش دوز فیض آبادی نے  
 کچھ رنگ بدلا تھا کہ مولانا حامد حسین صاحب نے استقصاء الافحام کی ایسی ضرب لگائی کہ سب  
 جو زندالک الگ ہو گئے تسمہ لگانے چھوڑا بقول شخصے اُن کا جوتا اُن کا سر کر دیا اور آج تک کسی  
 بھلے مانس کو یہ غیرت نہ آئی کہ ان کتابوں کا رد کر کے اپنے مخدوموں کی امداد کرے یہ ہم نے  
 مانا کہ شیر کے سامنے ٹھینا نہیں دنا کس کا کام نہیں ہو مگر اُسکے چلے جانے پر ہاکی ہاکی تو بزدلے  
 بھی کیا کرتے ہیں کہ جس سے ناواقفوں کو شیر کی آمد کا حال تو معلوم ہو جائے کہ آئندہ کو اُسکے  
 روکنے کی تدبیر ہم پہنچا لیں مگر یہاں تو ایسا لگے گا کہ کھایا ہے کہ گویا کسی کے منہ میں بان  
 ہی نہیں خیر اگر شیر خدا کے شیر کے سامنے میدان میں ڈٹنے کی تاب نہ بھتی اب تو عرصہ ہوا کہ انہوں  
 نے خالداں فانی کو ترک کر کے کوثر کے کناہ پر سکنا اختیار کیا ہے اب کیا خوف ہو کہ کسی طرف سے  
 آواز الجیو و ڈریو کی نہیں بند ہوتی ہے شاید سجدی کے قول پر عمل کیا ہو گا شعر پر بیشہ گماں  
 مگر خالی ست بہ شاید کہ پنگ خفتہ باشد اور بھی سنا ہو گا کہ ہر فرعون نے راموئی اگر کسی نے  
 زبان کھولی تو فوراً پھیلوں کا سا حال ہو جائیگا ساتویں صفت حبیبی رسول اور اہل بیت  
 علیہم السلام عزت و توقیر کریں جہاں کلمہ گو یوں کو لازم ہے کہ اس کی اہانت و ذلت کو حرام  
 سمجھیں بلکہ مقتضاؤ عقل و مروت یہ ہے کہ اگر بغا بر اس سے کوئی ایسا فعل صادر ہو کہ



اپنی عقل میں مذموم معلوم ہو تو بھی اسکی نیک تاویل کریں اور اگر عاجز ہوں تو اسے نہایت آفر  
 کے ساتھ اس فعل کی قباحت سے مطلع کریں نہ یہ کہ اپنی خطا پر اس کو ملزم قرار دے کر وہ  
 سزا دیں جو ہمیشہ بد معاشی کرنے والوں کو بھی بعض اوقات مناسب نہیں ہوتی اب کچھ مختصر  
 کیفیت ان لوگوں کی سننا چاہئے کہ جناب رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم کی عزت فرماتے تھے اور اہل سقیفہ  
 و شوری نے انکے ساتھ ایسا برتاؤ کیا کہ ادنیٰ درجہ کے آدمی سے بھی مناسب نہ تھا از انجملہ ایک  
 حضرت ابو ذر غفاری عاشق باری ہیں کہ جبکی تعریف و توصیف محتاج بیان نہیں سنی و شیعہ  
 دونوں کے یہاں ان کے فضائل و مناقب منقول ہیں اور فریقین کی کتابیں انکی مرویات سے مالا  
 مال ہیں لیکن تبرکاً و تمیناً مشتے نمونہ از خروارے ایک دو فضیلت اس مختصر میں تحریر کرتا ہوں  
 حسب تحقیق ملا محمد باقر مجلسی و مولانا عمار علی صاحب جوہر سنہوں کی بڑی معتبر کتاب استیعاب میں ابن  
 عبد البر نے آنحضرت سے روایت کی ہے کہ آپ فرمایا ہوا ابو ذر اس امت میں حضرت عیسیٰ کے زہد پر ہے  
 اور دوسری روایت میں شبیہ عیسیٰ مذکور ہو اور اسی کتاب میں جناب میسر منقول ہو کہ ابو ذر کو چند علوم  
 ایسے سکھائے گئے ہیں کہ اور لوگ انکے تحمل سے عاجز تھے اور فریقین میں یہ روایت بھی منقول ہو کہ آنحضرت  
 نے فرمایا کہ آسمان سبز نے کسی پر سایہ نہیں ڈالا اور زمین گرد و آلود نے کسی متنفس سخیل کو نہیں ٹھایا کہ ابو ذر  
 سوزیادہ صادق ہو مروی ہے کہ ایک شخص نے جناب صادق سے دریافت کیا کہ یہ حدیث صحیح ہو آپ نے  
 تصدیق فرمائی عرض کیا کہ پس اہلبیت کہاں ہیں فرمایا کہ ہماری مثال ماہ رمضان کی سی ہو کہ اس میں  
 ایک شب کا عمل ہزار برس کی عبادت کے ہو اور صحابہ مثل شہور حرام کے ہیں درمیان اور مسینوں کو  
 ہم اہلبیت پر دوسرے کو قیاس نہیں کر سکتے اور مفسرین نے لکھا ہے کہ مشرکوں نے حضرت  
 عمار کے والدین کو پکڑ کر گرم ریت پر لٹایا اور جبراً کلمہ کفر کہلوانا چاہا اور جب انہوں نے انکار  
 کیا تو بہت بڑی زلت اور تکلیف کے ساتھ ان کو شہید کر ڈالا اہل اسلام میں اول درجہ  
 شہادت پر فائز ہونے والوں میں سے یہی دو بکس ہیں الغرض جب حضرت عمار نے  
 یہ ناویدنی رواد ملاحظہ کی تو صلحہ مشرکوں کے ہم کلام ہو گئے یہ خبر جناب مخبر صادق کو پہنچی

ابو ذر و عمار کا حال



آپ فرمایا کہ تم ہرگز کافر نہ ہو گا وہ از سر تا پا ایمان سے بھرا ہوا ہے اُسکے گوشت و پوست میں  
 ایمان سرایت کر گیا ہے پس جب کفار سے تم نے رہائی پائی تو آپ کی خدمت میں حاضر ہوئے  
 اور اجاب بیان کیا اور اپنی مجبوری پر اشدکبار ہوئے آپ نے دستِ حق پرست سے تمہاری آنکھوں سے آنسو  
 پونچھے اور فرمایا اِنْ عَادُوا لَكَ فَقَدْ هَمَمْنَا قُلْتُ یعنی اگر پھر ایسا اتفاق ہو تو تو اسی  
 طرح سے کہہ دینا پس حضرت عمار کی شان میں یہ آیت نازل ہوئی مَنْ كَفَرَ بِاللّٰهِ بَعْدَ اِيْمَانِهٖ لَا مَسَاجِدَ  
 لَّهٗ وَلَا قُلُوبَ مَطْمَئِنَّةٍ لَّهٗ <sup>ایمان</sup> جو شخص کہ مجبور و مظلوم ہو کر کفر کا اظہار کرے اور دل اُسکا مطمئن ہو  
 ایمان کے ساتھ اُس سے کوئی مواخذہ نہ ہو گا وہ مومن ہے ہاں اگر کوئی بلا اجبار و اکراہ بجا ایمان  
 کے کافر ہو جائیگا تو اللہ کا اُس پر غضب نازل ہو گا یہ تو مختصر کیفیت ان دونوں بزرگواروں کے  
 مراتبِ عالیہ کی تھی اور عیالِ اسلام نے جو ان کے ساتھ معاملہ کیا اُسکی یہ صورت ہے کہ  
 ایک روز کہیں سے مسلمانوں کے بھیجے ہوئے ایک لاکھ درہم عثمان کے پاس آئے تھے اور اُس کے  
 ہوا خواہ بنی امیہ اُسکے گرد منتظر تقسیم بیٹھے ہوئے تھے اتفاقاً حضرت ابوذر بھی آنکے دریافت فرمایا  
 کہ یہ مال کیسا ہے جواب دیا کہ ایک لاکھ درہم ہیں جو اہل اسلام نے میرے پاس بھیجے ہیں اور میں  
 منتظر ہوں کہ اتنے ہی اوکھیں سے آجائیں تو سب ملا کے جسکو چاہوں دوں اور جو چاہوں  
 کروں حضرت ابوذر نے فرمایا کہ اے عثمان کیا تجھے یاد نہیں کہ اکیڑہیں اور تو دونوں آنحضرت کی  
 خدمت میں سوتے وقت گئے تھے اور آپ کو منہ موم دیکھ کر بلا مکالمہ واپس چلے آئے تھے اور  
 جب صبح کو گئے تو آپ کو مسرور و خدلاں پایا اور جب اُس حزن اور اس سرور کا سبب پوچھا  
 تو فرمایا کہ رات میرے پاس جا رہا تھا مجھے بیت المال جمع تھے مجھ کو خوف تھا کہ اگر موت آگئی تو یہ  
 مال میرے پاس رہ جائیگا اور آج وہ مال میں نے مسلمانوں پر تقسیم کر دیا پس اس سبب خوش  
 ہوں عثمان نے یہ سنا کہ عجب خطاب فرمایا کہ اگر امام بیت المال سے کچھ مسلمانوں کو دے اور کچھ  
 حفاظت رکھ چھوڑے اور بوقتِ مصلحت صرف کرے تو کیا گناہ ہے کعب نے جواب دیا کچھ مضائقہ  
 نہیں چاہیے سونے چاندی کی ایشیں بنو اے کے رکھ چھوڑے یہ سن کر حضرت ابوذر کعب پر غضبناک

اخراج ابوذر کا حال



ہوئے اور اپنا عصا مبارک اُن کے سرخس پر مار کر بولے کہ اے یہودی زادے تجھے شرعی بنی سے  
 کیا علاقہ ہے خداوندِ عالم فرماتا ہے الَّذِي يَكْنُزُ الذَّهَبَ وَالْفِضَّةَ الْيَعْنِي جَوْلُوكَ جَمْعُ كَرْتِي  
 اور خزانہ رکھتے ہیں سونے اور چاندی کو اور خدا کی راہ میں خرچ نہیں کرنے اُنکو بشارت دے تو  
 اے محمد عذاب دردناک کی یسکر عثمان غنی نے جوش میں آ کر حضرت ابوذر سے خطاب کیا کہ تو پیر  
 و نوت ہو گیا ہے اور تیری عقل زائل ہو گئی ہے خیراب کی بار تجھے مصاحبِ رسول سمجھ کر چھوڑ  
 دیتا ہوں اگر کچھ کبھی ایسا کرے گا تو قتل کر ڈالوں گا ابوذر نے فرمایا تو غلط کہتا ہے میرے قتل پر  
 تو ہرگز قادر نہیں ہے مجھے جناب رسول خدا صلعم نے خبر دی ہے کہ جب آلِ ابی عاص کے تیس  
 عدا پورے ہونگے تو قرآن کو اپنی رائے پر تاویل و ردین کو تباہ کرینگے اور کھجکولے ابوذر شہر و  
 آبادی سے اخراج کرینگے یہ یسکر عثمان نے حاضرین مجلس سے دریافت کیا کہ تم نے یہ حدیث  
 سنی ہے پاس خاطر عثمان سب نے کہا حق کیا عثمان صاحب نے کہا کہ علی کو بلاؤ تا تحقیق  
 کروں کہ ابوذر صادق ہے یا کاذب پس جناب امیر آئے تو حضرت ابوذر کی تصدیق فرمائی  
 اور فرمایا کہ میں نے رسول خدا صلعم سے سنا ہے مَا أَظَلَّتِ النَّخْرُ أَوْ مَا أَقَلَّتِ لَعْنَةُ أَحَدٍ أَصَدَّ مِنْ آيَةٍ  
 یعنی آسمان سبز نے کسی پر سایہ نہیں ڈالا اور زمین گرد آلود نے کسی کو نہیں اٹھایا کہ ابوذر سے  
 زیادہ صادق ہو الغرض عثمان صاحب نے سب سے اعراض کر کے حضرت ابوذر سے قسم دے کر چھا  
 کہ کس مقام کو سب سے زیادہ دوست رکھتا ہے فرمایا حرمین شریفین کو پھر پوچھا کہ کس جگہ کو سب  
 زیادہ برا جانتا ہو فرمایا رندہ کو لیکن میں نے آنحضرت صلعم سے سنا ہے کہ دونوں تبرک مقامات یعنی مکہ و مدینہ  
 میں مجھے نہ رہو دینگے اور تنہا مرونگا اور تنہا عرصہ محشر میں آؤنگا اور تنہا داخل بہشت ہونگا اور جب  
 دارفانی سے ملک جاودانی کی طرف روانہ ہونگا تو ایک جماعت اہل عراق کی آویگی اور تجہیز و تکفین کرے  
 گی یہ یسکر عثمان نے خشمناک ہو کر حکم دیا کہ ابوذر کو شہر بدر کر دو اور ہر سہ اونٹ پر سوار کر کے رندہ  
 میں پہنچا دو اور کوئی اس کی مشاوت نہ کرے پس مروان ابن الحکم نے ایسا ہی کیا مگر خلیفہ حضرت  
 کئی فرسخ تک ابوذر کے ہمراہ گئے انساں جملہ جناب امیر علیہ السلام اور جناب علیہما السلام اور عبد اللہ



ابن عباس اور عمار اور قتادہ اور سلمان وغیرہ تھے مگر پیروان عثمان میں نہ کوئی نہ نکلا جناب امیر  
 نے ابوذر کو صبر و شکر کی وصیت کی اور رو کر و داع کیا اور ابوذر مقام ربذہ میں پہنچے اور بقیہ  
 زندگانی باہنہائی و پریشانی وہیں بسر کی صرف ایک دختر نیک اختر حاضر خدمت تھی جب  
 آپ کی وفات کا وقت قریب آیا تو آپ کی لخت جگر اپنی بیکسی و ناچاری پر زار زار روئی  
 اور کہتی تھی وائے بیکسی کہ اس صحرائے ویران میں جہاں بچیس فرسخ تک آبادی کا نشان نہیں  
 میں دیکھاری آفت کی ماری کیونکہ تجھ پر تکفین کر دئی گئی اب نے فرمایا کہ خاطر جمع رکھ کہ مجھے  
 مخبر صادق صلعم نے خبر دی ہے کہ ایک جماعت اہل عراق کی آویگی اور کھجکودفن کر دئی گئی  
 آپ کا طائر روح نفس عنصری کو چھوڑا شیانہ دار الخلد کی طرف پرواز کر گیا اور دختر نیک اختر  
 حسب فرمودہ بدرستہ قافلہ عراق بچھی تھی ناگاہ ایک قافلہ جانب عراق سے نمایاں ہوا یتیمہ  
 الی ذر گویا ہوئی کہ اے مسلمانو تمہارے بنی کا مصاحب خاص ابوذر عالم غربت میں انتقال کر  
 گیا اور میں غم زدہ و سوگوار کیہ و تنہا ہوں سوائے بیکسی اور غربت کے کوئی ہمراہ نہیں تجھ پر و  
 تکفین میں اعانت کی خواستگار ہوں یہ سننے ہی اہل قافلہ کے دل ہلنے لگے اور سب ٹھہر گئے  
 اور بطور مناسب غسل و دفن وغیرہ کر کے روانہ ہوئے مقام غور ہے کہ مروان کو جناب <sup>صلعم</sup> نے  
 نے شہر بدر کر دیا تھا اور اس پر بخت کی تھی جیسا کہ ہم پہلے لکھ آئے ہیں اور حضرت ثالث  
 صاحب تخت نشین ہونے ہی بلا تامل اسکو بلا کر داخل محل فرمایا اور یہاں تک عزاز بخشا کہ  
 بناداماد بنالیا اور پھر جب گردش ایام میں گرفتار ہوئے یعنی محمد بن ابی بکر رضی اللہ عنہ نے قبول  
 صاحب روضۃ الاصفیاء کے چاہا کہ یہ فساد مروان کا ہے اسکو ہمیں دو تم سے کچھ مزاحمت  
 نہ ہوگی تو یہ درخواست قبول نہ کی اور اپنے جامہ ہستی کی دھجیاں ہونا اور مزبلہ پر پڑا رہنا  
 منظور فرمایا اور حضرت ابوذر رضی اللہ عنہ ایسے مقبول رسول صلعم تھے کہ کبھی ان پر عتاب نہیں  
 فرمایا بلکہ ہمیشہ ان کے فضائل و مناقب خاص و عام کو سنایا کرتے تھے ایسا کیا قصور ناقابل  
 عفو ان سے صادر ہوا تھا کہ ایسے مقام میں دائم الجلس کیا کہ جہاں بچیس فرسخ تک آبادی



کا نام نہ تھا اگر پروان عثمان کے پاس کوئی دلیل ہو تو دکھائیں کہ مسلمان کو ایسے نام مناسب مقام  
 میں قید کرنا کہاں جائز ہے رسول نے تو کبھی کسی کافر کو بھی ایسی سزا نہیں دی پس جو منیت  
 سے تو عید ہے کہ ابو ذر سے جلیل القدر صحابی کی توہین کیا ہوے یہ کیفیت ابو ذر کی بطور نمونہ  
 تحریر میں آئی ہے اس مختصر میں زیادہ گنجائش نہیں طالب تفصیل اہل خلاف کی کتب معتبرہ مثل  
 روضۃ الاحباب و شرح تجرید و نجات المؤمنین وغیرہ ملاحظہ کریں۔ اب حضرت عمار کی کیفیت  
 ملاحظہ ہو تشدید و نزہہ وغیرہ میں اہل خلاف کی معتبر کتابوں سے نقل کیا ہے کہ جب روان  
 عثمان میں انصاریہ عنوانیاں ہونے لگیں تو اصحاب رسول نے ایک کاغذ میں بغرض تنبیہ  
 سب حالات لکھ کر حضرت عمار یا سر کو دیا آپ نے سب کی جانب سے وکالت ثالث صاحب کی  
 رو برویش کیا اور نصیحت فرمائی کہ جو بے عنوانیاں تیرے عہد میں ہو رہی ہیں انکا انتظام کر  
 گو یا زبان حال سے خبردار فرماتے تھے شعر مکن تکبیر عمرنا یا نذار ہم باشل من از بائی روزگار  
 لیکن افسوس اس یکہ تاز میدان دیانت و صداقت کی تقریر صادقانہ سنکر حضرت ثالث صاحب  
 چورنگ ہو گئے اور کچھ حال آئندہ پیش نظر کر کے اس حق گو کے شکم مطہر پر اس زور سے ہتھ مار  
 لائیں ماریں کہ عارضہ فتنہ لاحق ہو گیا اور اس کے صدمہ سے اسی جنت ہو گئے انا للہ وانا الیہ  
 راجعون آٹھویں صفت جناب باری فرماتا ہے لَا يَجِدُ قَوْلًا يُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ يَعْنِي جَنَابَ  
 رسالتا سے خطاب ہے کہ اے محمد! تو مؤمنین خدا اور روز جزا کو منکرین و مخالفین خدا و رسول  
 کا دوست نہ پائیگا یعنی ایمان والے کافروں کو ہرگز دوست نہ رکھیں گے اگرچہ وہ کفار  
 اُن دینداروں کے باپ یا اولاد یا بھائی یا برادری کے لوگ ہوں واضح ہو کہ اس آیت سے تو  
 صاف ظاہر ہے کہ مؤمنین مخالفین خدا و رسول کو دوست نہیں رکھ سکتے اب حضرت ثالث صاحب  
 کی دوستی مغضوبین رسول کے ساتھ سننا چاہئے روضۃ الصفا جلد دوم صفحہ ۲۱ میں لکھا ہے  
 کہ جناب رسول خدا صلعم نے پہلے اہل دیناقت کے حکم ابن عاص کو مع اس کے بیٹوں کے  
 مدینہ سے نکال دیا تھا اور شیخین بھی اپنے اپنے زمانہ حکومت میں ایک ایک منزل دور کرتے رہے

مومن و شیخین خدا و رسول کو دوست نہیں رکھتا



اور جب عثمان نے ابو بکر سے حکم کی شکایت کی تو انہوں نے جواب دیا کہ میں ہرگز رسول کی لعنت  
 نہ کروں گا اور جب عمر سے کہا تو جواب دیا کہ تیرا برا ہو ملعون رسول کی شفاعت کرتا ہو لیکن عثمان حب  
 نے تخت نشین ہوتے ہی فوراً بلالیا اور حکم کے بیٹے حارث اور مروان سے اپنی دو بیٹیوں کا بیاہ کر  
 دیا اور بیت المال سے من مانا جہیز بھی دیا اور افریقہ کے مال غنائم سے مروان کو مال و متاع دیکر  
 گرانبار اور اپنا وزیر بنایا اور سوائے کتاب مذکور کے اور بھی بہت سی کتب معتبرہ اہل خلاف میں  
 یہ نسخہ مندرج ہے از الجملہ مل و نخل اور کنز العمال اور محاضرات راغب اصفہانی وغیرہ میں اور فدک  
 جس سے بنت رسول محروم کی کئی تھی مروان داماد عثمان کی جاگیر میں دے دیا گیا کا مآصح الاصفہانی  
 فی محاضرات فی الحدیث العشرین من حدود الکتاب عثمان صاحب نے تو مروان کا یہ اعزاز کیا اور  
 جناب سونچانے اسکو قطعی کافر سمجھا ہے اسکی مفصل کیفیت تو تشیید المطاعن سے ملاحظہ کرنا  
 چاہئے اس مختصر میں برائے آگاہی عوام خلاصہ تحریر علاء بنیظیر اعنی صاحب تشیید المطاعن مذکور  
 ہوتا ہے رجال مشکوٰۃ میں شیخ عبدالحق صاحب ہوی نے لکھا ہے وفی المستدرک عن عبد الرحمن  
 یعنی مستدرک میں عبد الرحمن بن عوف سے مروی ہے کہ زمانہ رسول مقبول صلعم میں دستور  
 تھا کہ جبکہ بال بچہ پیدا ہوتا تھا تو وہ آنحضرت کی خدمت باسعادت میں حاضر ہوتا تھا اور التماس  
 دعا کرتا تھا پس ایک روز مروان ابن الحکم آیا اپنے فرمایا کہ وہ فرع ابن فرع اور ملعون ابن ملعون  
 ہے اور کہا ہے مصنف نے کہ یہ روایت صحیح ہے اور فرع کے معنی منتخب ہیں گر گٹ کے ہیں و جہانگیر  
 و شبلی میں مبتدک کے لکھے ہیں و ترجمان میں لکھا ہے کہ ایک قسم کی چھپکلی ہے اور فتح الباری  
 شرح صحیح بخاری سے ثابت ہو کہ کل اولاد حکم پر آنحضرت نے لعنت فرمائی ہے چنانچہ کتاب الفتن  
 میں مرقوم ہے قد رخصنا فی لعن اللعیم والدہ ان یعنی بہت حدیثیں حکم اور اسکی اولاد پر لعنت  
 کرنے میں وارد ہیں روایت کیا ہے اسکو طبرانی نے اور کنز العمال میں ایک حدیث طبرانی لکھی ہے  
 اسکا خلاصہ یہ کہ ابو بکر لکھا ہے کہ میں ایک روز جناب حسنین کی خدمت میں حاضر تھا کہ مروان  
 اہلبیت کی نسبت کلمہ سخت کہا جناب حسن غضناک ہوئے اور فرمایا کہ اے ملعون اہلبیت رسول



کو ایسا کہتا ہے قسم بخدا تجھ پر خدا نے لعنت کی ہے اپنے بنی کی زبان سے جب کہ تو اپنے باپ کی  
 پشت میں تھا اور حسب قاعدہ مقررہ انجماعت جس کا انجام کار معلوم نہ ہو اس پر لعنت جائز  
 نہیں جیسا کہ ملا علی قاری نے لکھا ہے پشت ثابت ہوا کہ حکم اور مروان مرتے دم تک کفر قائم  
 رہے ورنہ آنحضرت لعنت نہ فرماتے اور دوسری حدیث ابن زبیر سے لکھتی ہے وہ کہتے ہیں کہ میرا  
 لئے طواف کعبہ کرتے ہوئے سنا کہ آنحضرت حکم اور اسکی اولاد پر لعنت کرتے تھے اور یہ بھی فرمایا ہے  
 آنحضرت صلعم نے سینچرچ من صلبہ فتن تبلغ دحاها السماء الہ یعنی حکم کی پشت سے عنقریب  
 ایسے فتنے عظیم برپا ہونگے کہ انکا دھواں آسمان تک پہنچے گا اور بعض تم میں سے اسکا  
 مددگار ہوگا اس سے عثمان مراد ہے کہ اسکو طائف سے بلا کر جملہ امور ملکی و مالی کا مدار الہام  
 بنایا اور جب کمانوں نے اعتراض کیا تو جواب دیا کہ میں نے مرض الموت میں آنحضرت صلعم سے  
 اجازت لے لی تھی اور جب ابوبکر خلیفہ ہوئے تو میں نے ان سے درخواست کی تھی انہوں  
 نے مجھ سے دوسرا گواہ طلب کیا چونکہ کوئی دوسرا گواہ نہ تھا میں ساکت رہا پھر جب عمر کا  
 زمانہ آیا تو ان سے بھی کہا لیکن رائے اول بجال رکھی پس میں ساکت رہا اور جب میری  
 نوبت آئی تو اپنے علم و یقین پر عمل کیا یہ فرمان عثمان کا شاہ عبدالعزیز صاحب نے بھی تحفہ میں  
 نقل کیا ہے اور ابن خلکان نے کہ معتبرین علمائے اہل سنت سے نقل کیا ہے قد اذن لہ  
 رسول اللہ صلعم یعنی آنحضرت صلعم نے فرمایا تھا کہ جب تو خلیفہ ہوگا تو حکم کو بلا ليجو۔ راقم  
 کہتا ہے کہ تحریر ابن خلکان اور صدرائے شاہ صاحب چند امور ایسے ثابت ہوتے ہیں کہ جن سے  
 حضرات ثلاثہ خصوصاً ثالث صاحب شجہت میں انگشت نمائے خاص و عام ہونے کی مستحق  
 ہو گئے ایک یہ کہ قانون شریعت سے ثالث صاحب بالکل بے بہرہ اور ناواقف تھے کہ سوائے  
 ان کے کوئی گواہ نہ تھا اور دعویٰ کر بیٹھے اور آخر کو اپنا سامنہ لیکر چلے گئے اور دوسرے یہ مثل  
 مشہور ہے کہ جو ٹھوکر پر ٹھوکر کھائے اور پھر بھی باز نہ آئے تو وہ اندھا ہے پس جبکہ ابوبکر سے  
 درخواست کی اور گواہ طلب ہوئے اس پر بھی نہ سمجھے عمر سے بھی درخواست کر بیٹھے تیسرے



یہ کہ ثالث صاحب اول و ثانی کے نزدیک قابل اعتبار نہ تھے ورنہ انکی درخواست ضرور منظور  
 ہو جاتی جیسا کہ حضرت صدیق کے مریدوں و جابر انصاری کی درخواست کو تصدیق گواہان کا محتاج  
 نہ سمجھ کر فوراً انکا دعویٰ ڈگری کر دیا یعنی دو ہزار پانسو درہم انکو دے دئے جیسا کہ جناب مفتی  
 محمد قلی صاحب نے صحیح بخاری سے ثابت کیا ہے چوتھے یہ کہ ناقد ردانی اور نا انصافی شخیر  
 کی ثابت ہوتی ہے کہ ادنیٰ درجہ کے صحابی کی تورعایت کی اور بقول مریدان ذی النورین  
 کے ساتھ ایسا اندھیر برتا کہ بلا گواہ کے حکم کے بلانے کا حکم نہ دیا حالانکہ اس میں کچھ کسی کی حق  
 تلفی کا بھی خوف نہ تھا جیسا کہ فدک کے دینے میں تھا اور دوسرا دوست ثالث صاحب کا  
 ولید بن عقبہ تھا جو کہ ان کا برادر مادری تھا یعنی ماں تو دونوں کی ایک تھی اور باپ دو۔ اگر  
 ناہنجاری کی کیفیت ایمان جناب مفتی صاحب موصوف نے اسطور پر ثابت کی ہے کہ ابن  
 عبد البر نے کتاب الاستیعاب میں لکھا ہے کہ اس باب میں کسی نے اختلاف نہیں کیا ہے کہ  
 ایک مرتبہ آنحضرت صلی علیہ وسلم نے ولید کو قبیلہ بنی مصطلق کی طرف روانہ فرمایا اس نے خبر دی  
 کہ وہ لوگ مرتد ہو گئے اور زکوٰۃ دینے سے انکار کرتے ہیں پس آپ نے خالد کو بھیجا تو معلوم ہوا کہ  
 وہ سب لوگ مسلمان ہیں اور کوئی منحرف نہیں ہوا اسوقت یہ آئیہ کریمہ ان جاءکم فاستقرنوا  
 علیہم کے باب میں نازل ہوئی اور اسی کتاب میں چند روایات اور بھی مرقوم ہیں کہ جن سے  
 ولید کا کفر و نفاق ثابت ہوتا ہے اول النسان العیون فی سیرۃ الامین اللامون مصنفہ علی  
 بن برہان الدین صلی شافعی نے ولید کے ایمان کا پورا پورا فوٹو خاص و عام کو دکھایا ہے  
 کہ جب عثمان صاحب خلیفہ ہوئے تو اپنی ماں کے بیٹے ولید کو حاکم کو فہ مقرر کیا اور سعد کو جو  
 پہلے سے وہاں حکمران تھا معزول کیا اس حرکت سے سب لوگ ناخوش ہوئے اور کہنے لگے  
 کہ بیت برا کیا عثمان نے کہ سعد سے لطیف اور متقی مستجاب لدعواء کو معزول کر کے ایسے نخوس کو  
 حاکم کر دیا ہے کہ جو فاسق و فائن ہے اور اسی کتاب میں ولید کی شرابخواری کی کیفیت میں  
 لکھا ہے کہ ایک روز حالت نشہ میں صبح کی چار رکعت پڑھ گیا اور پھر حاضرین سے کہا کہ

ولید بن عقبہ کا حال



اگر کہو تو اور زیادہ پڑھ دوں اور رکوع اور سجود میں اشر بنی واسقنی کہتا تھا ابن مسعود نے  
 اس منہوں کی یہ حالت دیکھ کر کہا۔ التا تجھ کو اور تیرے بھیجنے والے کو خیر سے محروم رکھے اور تیرے  
 یا ثالث صاحب کا معاویہ امیر شام ہے کہ جسکے اوصاف ذمیرہ وصفات رکیکہ لکھنے کے واسطے  
 ایک دفتر درکار ہے اس مختصر میں تو اتنی وسعت نہیں کہ عشر عشر بھی معض تحریر میں آسکے  
 برائے آگاہی اہل انصاف ہم کسی قدر سوال ششم کے جواب میں بحوالہ کتاب و صفحہ زینت کتاب  
 کر چکے ہیں اور یہاں بھی مشتے نمونہ از خروارے جناب مفتی صاحب مدوح کی تحریر سے خلاصہ  
 کر کے لکھتے ہیں سبط ابن جوزی نے خواص الامہ میں معاویہ کی پوست کندہ بے مغزی آل  
 طح ظاہر کی ہے کہ ایک مرتبہ جناب امام حسن علیہ السلام نے معاویہ سے خطاب فرمایا بروز  
 احزاب تیرا باپ شکرین کو اونٹ پر چڑھا ہوا آمادہ قتال کر رہا تھا اور تیرا بھائی اس اونٹ  
 کی مہار کھینچ رہا تھا اور تو چھپے سے ہانک رہا تھا فقال لعن الله الراكب القائد والسائق یعنی  
 آنحضرتؐ نے فرمایا کہ خدا لعنت کرے اس سوار اور کھینچنے والے اور ہانکنے والے پر اور صحیح  
 مسلم میں ابن عباس سے منقول ہے کہ آنحضرتؐ نے معاویہ کے حق میں دعاؤ بد فرمائی کہ  
 لا اشدبکم الله بطنہ یعنی خدا کرے وہ کبھی شکم سیر نہ ہو اور رجال مشکوٰۃ میں بھی اس قسم  
 کی روایات مندرج ہیں اور امام رازی نے بھی کتاب محصول میں معاویہ کی بدکاریاں تحریر کی  
 ہیں من شاء فليرجع اليها اور ثالث صاحب کا چوتھا محب عبداللہ بن سعد بن ابی سرح تھا  
 کہ جسکے مرض اندرونی کی تشخیص قاضی عیاض کے نسخہ شفا سے ہو سکتی ہے جسکا جی چاہے  
 دیا تھا اٹھا کر دیکھ لے قاضی صاحب مذکور لکھتے ہیں کہ عبداللہ مذکور قبل از فتح مکہ آنحضرتؐ کا  
 کاتب وحی تھا اور پھر مرتد ہو کر مشرکین مکہ میں جا ملا اور ان سے کہتا تھا کہ آنحضرتؐ میرے  
 اختیار میں تھے جو چاہتا تھا اقرار کر لیتا تھا حتے کہ اگر وحی میں علیما حکیماء ہے اور میں نے کہا  
 سمیعاً بصیراً لکھوں آپ فرمادیتے تھے کہ جو تیرا جی چاہے لکھ دے اور عبداللہ ان گیارہ  
 شخصوں میں سے ہے کہ بروز فتح مکہ آنحضرتؐ نے جن کے بارے میں حکم عام دیا تھا کہ جو مسلمان

محدث کی کیفیت بیان



جہاں پائے جہنم میں پہنچائے اور اسکے صلہ میں وارث فردوس ہو جائے اور تفسیر و تفسیر میں  
 لکھا ہے کہ آیہ ولاکن من شرح بالکفر صدرا عبد اللہ بن سعد بن ابی سرح کی شان میں نازل  
 ہوئی ہے مقام غور ہے کہ جس کا کفر نص سے ثابت ہو عثمان صاحب اس ملعون کو حاکم مصر  
 مقرر کیا اور اسکے علانیہ ظلم و جور پر بھی مطلق توجہ نہ کی بلکہ بجائے اسکے محمد بن ابی بکر کو بخیطا و  
 بقصور شربت برگ بلانا منظور کر لیا تھا لیکن تقدیر کے آگے تدبیر پیش نہ گئی بلکہ بقول شخصے  
 چاہ کندہ را چاہ در پیش خود موت کا شکار ہو گئے حضرت عثمان کے قتل کی رو داد اگرچہ  
 محتاج بیان نہیں کوئی کتاب تاریخ کسی مذہب والے کی اس سے خالی نہیں اور وجہ قتل  
 سب کے نزدیک ایک ہو مگر چونکہ یہاں ان کی صفات پسندیدہ کا ذکر ہو رہا ہے لہذا یہ طور  
 مختصر یہ احوال بھی خلاصہ خلاصہ الاصفیا صفحہ ۱۴۲ ہدیہ ناظرین ہے اس میں لکھا ہے کہ حضرت  
 عثمان مظلوم قتل ہوئے اور اصحاب انکی مدد کرنے میں معذور تھے اس واسطے کہ جب حضرت  
 عثمان سر برائے خلافت ہوئے تو چھ سات برس تک خوب گزران کی اور کسی نے ان پر  
 حرف نہ رکھا بعد اسکے اصحابوں کو معزول کیا اور اپنے چچا کے بیٹوں کو اور اقربا کو ملک کی حکومت  
 دینی شروع کی یہ بات لوگوں کو بہت شاق گذری راقم کہتا ہے کہ دونوں میں ایک کی خیر  
 نہیں یا تو حضرت عثمان سے ہاتھ اٹھا دیا ماد نہ کرنے والوں کو ان کے خون کا مشغول اند  
 کہ اس واسطے کہ اگر حرکات مذکورہ حسب سنت رسول تھیں کہ بنا بر اقرار جسکے آپ خلیفہ قرار پائے  
 تھے تو سب عیان اسلام پر واجب تھا کہ اپنے امام زمانہ سے دست بردار نہ ہوتے کیونکہ امام زمانہ  
 کما حق شناس داخل کفار ہے اور اگر خلاف شرع عمل درآمد تھا تو عثمان صاحب نے اپنے کئے  
 کی منہ پائی بلائے عہد سنگینی ان پر نازل ہوئی کیونکہ بوقت تقریر انہوں نے سب کے سامنے عہد کیا  
 تھا کہ ہمیشہ موافق کلام خدا و سنت رسول عمل کروں گا الغرض عثمان صاحب نے عبد اللہ بن ابی  
 سرح کو والی مصر مقرر کیا وہ دو برس وہاں رہا اس عرصہ میں اس ناخدا ترس نے وہ ظلم کئے کہ  
 اہل بیان بعتاب صبر نہ لاکر خلیفہ صاحب کی خدمت میں حاضر ہوئے اور استغاثہ کیا لیکن کوئی



نتیجہ بخیر نہ نکلا تو سات سو آدمی مصری وارد مدینہ ہوئے اور مسجد نبی میں آکر عبداللہ کو ظلموں کا اظہار کیا پس حضرت علیؑ مع چند اصحاب کے عثمان کے پاس گئے اور فرمایا کہ منشاء ان لوگوں کا معزولی عبداللہ ہے اگر اُسکو معزول کرو اور مظلوموں کی داد دو تو فی الجملہ اس فتنے کی تسکین ہوگی راقم کہتا ہے کہ لفظ فی الجملہ دلالت کرتا ہے کہ سوائے اسکے اور بھی بہت سے فتنے برپا ہو رہے تھے ورنہ یوں کہا جاتا کہ فتنہ بالکل دب جائیگا غرض کہ عثمان صاحب نے کہا تم ایک شخص کو تجویز کرو میں اُسکو حکومت مصر پر بھیج کر عبداللہ کو معزول کروں سب نے محمد بن ابی بکر صاحب کو تجویز کیا عثمان صاحب نے حکومت مصر کا فرمان لکھ کر محمد کو روانہ مصر کیا اور ایچھاغت مہاجرین و انصار کی انکے ساتھ بھیجی کہ معاملہ عبداللہ بن سرح دریافت کر کے بموجب عدل کو فیصلہ کریں پس جب یہ لوگ مدینہ سے تین منزل پہنچے تو دیکھا کہ ایک قہ سوار دیوانہ وار حیران و پریشان ایسا جلد ہانکے جاتا ہر گویا کسی کا طالب ہو یا کسی سے بھاگا ہو اچانک ہمراہیان محمد نے روکا حال دریافت کیا بہکی بہکی باتیں کرنے لگا کبھی کہتا تھا کہ عثمان کا غلام ہوں و کبھی کہتا تھا کہ مروان کا بندہ ہوں اور ظلم مصر کر پاس جاتا ہوں جب اُسکی تلاشی لی تو ایک خط منظر ہر نکلا یہ تو روضۃ الاصفا میں ہے اور یہ امیر روضۃ الصفا میں ہے کہ پہلے اس سے دریافت کیا کہ تیری پاس کوئی خط ہے اس نے انکار کیا اس پر اُسکی تلاشی لی گئی تو بعد جستجو بسیار ایک سوکھی ہوئی ڈوچی میں کچھ کھڑکنا ہوا معلوم ہوا اُسکو حیر کر نکالا تو ایک خط نکلا اور مضمون اُسکا یہ تھا کہ امیر المؤمنین عثمان کی طرف سے عبداللہ کو معلوم ہو کہ محمد بن ابی بکر مع ایک گروہ کے آتا ہے اُنکے قتل کے واسطے جیلہ نکالو اور فرمان جو دکھاؤ اُسکو موت مانو مجھ نے یہ فرمان سب کو پڑھ کر سنایا سب لوگ نہایت منعم و متعجب ہوئے اور مدینہ کو واپس آئے اور جملہ صغار و کبار کو دکھایا سب مضطرب و پھیرا رہ گئے اور حضرت علیؑ و طلحہ و زبیر اس خط کو سن کر عثمان کے پاس گئے اور پوچھا کہ یہ غلام اور اونٹ تمہارا ہے کہا میرا ہے پھر پوچھا کہ یہ خط تمہارا ہے حضرت عثمان نے قسم کھا کر کہا کہ نہ میں نے لکھا ہے اور نہ لکھنے کا حکم دیا ہے اور نہ کچھ اسکی خبر رکھتا ہوں حضرت علیؑ نے اُنکی قسم کی تصدیق کی مگر اور لوگوں نے کہا کہ یہ کام



مروان کا ہے اور مروان اس وقت عثمان کے گھر میں تھا عثمان نے کہا کہ مجھ کو اس گمان کے  
 مروان کو نہیں دیتا تم اسکو قتل کر ڈالو گے شاید یہ خط دوسرے نے دشمنی سے لکھ دیا ہو اور میری  
 ہنر کر دی ہو اصحابوں نے پھر اس مقدمہ میں دخل نہیں دیا اور مروان کو نہ سونپنے سے دلوں  
 میں شک پڑ گئے راقم کہتا ہے کہ تین روز تک حضرت عثمان کا غلام مع اونٹ کے غائب رہا  
 اور آپ کو خبر نہ ہوئی بڑے تعجب کا مقام ہے کہ دونو چیزیں ایسی ہیں کہ ہر روز ان پر نظر پڑتی  
 ہوگی اس سے تو کچھ دال میں کالا نظر آتا ہے اس حیلہ سے اپنے مخالفین کی جماعت کا کم کرنا  
 منظور ملی معلوم ہوتا ہے کیونکہ تمام اکابر مہاجرین و انصار کو موقوف کر کے اپنے اپنے خوشی و  
 تبار کو ہر روز گار فرما چکے تھے اور اس سبب سے وہ لوگ کشیدہ خاطر ہو رہے تھے ہر وقت اندیشہ  
 تھا کہ سینوں میں بی ہوئی آگ بھڑک نہ اٹھے اور پھر خرمن امتداد کا بچانا حیطہ امرکان ہو یا ہر  
 ہو جاوے اگر ایسا نہ ہوتا تو ضرور اس واقعہ عجیب اور حادثہ عظیم کی تفتیش کرتے اور سب مہاجر و  
 انصار سے کہتے کہ تحقیق کرو اور میں بھی تمہارا شریک ہوں پس قرینہ صاف کہہ رہا ہے کہ  
 حضرت عثمان کی سازش سے مروان نے محمد کے قتل کا فرمان لکھا اب اگر اسکو پیش کرتے  
 تو وہ فوراً قلعی کھول دیتا الغرض جب سب لوگ اکابر صحابہ اپنے اپنے گھروں کو چلے گئے تو  
 بلوایان مصر نے عثمان کا کام تمام کیا اور بعض لوگ مدینہ کے بھی ان کے مددگار ہوئے اور بعد  
 قتل عثمان انکی بی بی غامدہ اور اولاد معاویہ کے پاس شام کو روانہ ہوئی راقم کہتا ہے کہ اہل و  
 عیال عثمان کا شام کو جانا اور اہل مدینہ سے داد خواہ نہ ہونا اس امر پر دلالت کرتا ہے کہ وہ لوگ  
 عثمان کے مارے جانے سے خوش تھے ورنہ اقرب بصواب یہ تھا کہ اصحاب رسول سے امداد  
 خواہ ہو کر قاتلوں سے قصاص لیا جاتا کیونکہ اسوقت میں سب وہیں موجود تھے اور کل تعداد  
 انکی سات سو تھی اور مدینہ میں صرف چودہ ہزار اصحاب رسول ہی موجود تھے کیا وجہ تھی کہ ان  
 سے جمعہ کی اور شام کے جانے کی محنت گوارا کی حالانکہ یہ گمان نہیں ہو سکتا تھا کہ اتنی شام  
 تک پہنچیں گے اور امداد لاویں گے عثمان کے قاتل موقعہ واردات پر پیٹھے رہیں گے پس قرینہ



قوی دلالت کرتا ہے کہ پس ماندگان عثمان اہل مدینہ کو بخوبی جانتے تھے کہ یہ سب مثل بلوایاں  
 مصر کے ہمارے خون کے پیاسے ہیں اور علاوہ انہیں اگر اہل مدینہ شریک و معاون قتل عثمان  
 نہ ہوتے تو سو گوارا ان عثمان کی غم خواری کرتے اور کہتے کہ اس حالت میں ہم تم کو ہرگز نہ جانے  
 دینگے اور جب تک ہمارے دم میں دم ہے خلیفہ رسول کا بدلہ لیکر اپنا اور تمہارا دل خوش کرینگے  
 اور جب ایسا نہ ہوا تو صاف ظاہر ہے کہ کل اصحاب رسول کا عثمان کے چھوڑ دینے اور ان کو  
 سو گواروں کی مدد نہ کرنے پر اجماع ہو گیا تھا اور بقول صدیق اُستیاں اُمت کا اجماع باطل  
 پر تو ہو ہی نہیں سکتا تو ضرور ہے کہ قتل عثمان برحق تھا اور عثمان صاحب اُس قوم میں سی  
 نہ تھے کہ جنکے باب میں ارشاد باری ہوا ہے لَا تَجِدُ قَوْمًا يُؤْمِنُونَ بِاللّٰهِ الْجَمِیْعًا  
 مذکور ہے اگر عثمان صاحب خلاف خدا نہ کرتے یعنی مخالفان خدا و رسول کو بغل میں نہ بٹھلاتے  
 تو یہ نوبت نہ آتی کہ سب مہاجرین و انصار ان سے کنارہ کش ہو گئے خیر اگر زندگی میں معجز  
 نہ ہوئے تھے تو مرنے کے بعد کونسا امر مانع تھا کہ تین دن تک کسی نے بات نہ پوچھی جیسا کہ  
 روضۃ الصفا اور استیعاب و سیر حلبی و حیوۃ الحیوان و تاریخ واقعی وغیرہ کتب معتبرہ اہل  
 خلاف میں صاف طور سے لکھا ہوا ہے حالانکہ کل اہل اسلام جانتے ہیں کہ مسلمان کا غسل  
 و دفن واجب ہے اور وہ کو بھی جانے دو جناب امیر شہر میں موجود ہوں اور نماز جنازہ نہ پڑھیں  
 اور تین روز تک بیگور و کفن پڑا رہنا گوارا کریں دیکھو تاریخ اِعتَم کو فی صفحہ ۱۳ اور غور کرو کہ یہ کیا  
 بات ہے اور پھر مثل شیخین کے روضۃ رسول میں دفن نہ ہونے دینا اور کسی کا لب کشا نہ ہونا کیا  
 معنی ایک سات سو بلوایوں کی یہیبت دلوں میں بیٹھ گئے کہ تمام سکنائے مدینہ خاص کر چودہ  
 ہزار صحابی ڈر کے مارے خانہ نشین ہو گئے اور خلیفہ رسول کو دشمنوں کے قابو میں چھوڑ دیا  
 ایسا گمان کرنا خلاف عقل ہے بلکہ اہل مدینہ نے عہد امداد سے پہلو تہی کی اور باعث اسکا  
 ہی تھا کہ عثمان صاحب نے خلاف نص قرآن گروہ فساق و فجار کو سربراہی حکومت فرمایا  
 اور کابر مہاجرین و انصار کو معزول کر کے ذلیل و رسوا کیا لہذا انکا معذور ہونا بجائے اور



حضرت عثمان کا منظم ہونا بجا کہ سزائے مختلف ہے سن اگر عمال کے بدکار ہونے سے حاکم مجرم قرار دیا جاوے تو اس کا کیا جواب ہوگا کہ جناب امیر کے عاملوں میں سے چند شخصوں سے خلاف شرع امور ظہور میں آئے ہیں ورنہ عثمان کے ذمہ کیا الزام ہوگا (ج) جناب امیر نے جسکو سزا آرائے حکومت فرمایا وہ اسوقت فاسق و فاجر نہ تھا بلکہ اسباب صلاح و سداد میں محسوس تھا اور بعد تولیت جس نے جیسا کیا اس سے ویسا ہی معاملہ فرمایا آپ ہر امر میں قدم بقدم جناب رسول خدا صلعم کے تھے دیکھو آنحضرت نے اول ولید بن عقبہ کو قبیلہ بنی مصطلق سے زکوٰۃ لینے کو بھیجا اور جب دروغ ظاہر ہوا تو اسکو برطرف فرمایا اور ہمارے دعوے کی تصدیق جناب بخاہ ولی التذہب جو بقول مریدان شکم ماوریں باتیں کیا کرتے تھے ازالۃ الخفا میں فرما رہے ہیں معنی ایک حدیث طوالانی نقل کی ہے جسکا خلاصہ یہ ہے کہ حضرت علی نے حکومت مسلمین کے واسطے ان لوگوں کو منتخب فرمایا جو اہل دیانت و ایمان مشہور تھے اور جسوقت جس کی خیانت ظاہر ہوئی فوراً اسکو معزول فرما دیا مثل قعقاع بن مسور اور عمر قدامہ بن مطعون وغیرہ پس عمال عثمان کو عمال شیرین وال پر قیاس کرنا قیاس مع الفارق ہے عثمان صاحب جسکو عامل مقرر فرمایا تھا ان میں سے بعض کی کیفیت تو ہم ظاہر کر چکے ہیں کہ ملعون خدا اور رسول تھے اور منہ حکومت پر شکن ہوتے ہی اس مثل کے مصداق ہو گئے کہ ایک تو کرلیے خود کاڑوے اور دوسرے نیم چٹھے اور اس پر بھی عثمان صاحب کی حیامانع لب کشافی ہوئی حالانکہ اکابر صحابہ مقبولین المجاہد طعنہ زنی کرتے تھے اور میانیک نوبت پہنچی کہ سب ان کو چھوڑ کر طبعہ ہو گئے اور جناب امیر مقبولین شیعہ میں سے کوئی طعنہ زن نہیں ہوا پس عمال عثمان کو عمال جناب امیر پر قیاس کرنے سے عثمان صاحب کب بری الذمہ ہو سکتے ہیں (مثل ثلثہ) کا حال تو معلوم ہوا لیکن ام المؤمنین حضرت عائشہ اور خال المؤمنین معاویہ امیر شام کو بد انجام ہونے کی کیا وجہ ہے (ج) آپ بھی مثل ثلثہ بلکہ کسی قدر بڑھے ہوئے دشمن جناب امیر تھے اور آپ کا دشمن خدا و رسول کا دشمن اور خدا و رسول کا دشمن سزاوار عذاب ناز ہے چنانچہ جناب



باری فرماتا ہے ان الذین یؤذون اللہ ورسولہ یعنی جو لوگ خدا و رسول کو ایذا دیتے ہیں وہ ملعون خدا و رسول ہیں دنیا اور آخرت میں اور ان کے واسطے عذاب خواہ کفہ تیار کیا ہو اب ہم اس امر کا ثبوت کہ جس نے علی کو ایذا دی اس نے رسول کو مستایا اور موزنی رسول آزار دہندہ خدا ہے اور معاویہ وغیرہ دشمن جناب امیر تھے اہلسنت کی معتبر کتابوں سے دیتے ہیں حسب تحقیق قول فیصل معاویہ نے جناب امیر علیہ السلام پرین کی بنیاد جمائی اور ۴۱ھ سے ۹۹ھ تک بیعت معاویہ جاری رہی عمر بن عبدالعزیز نے موقوف کی دیکھو تاریخ ابوالفدا صفحہ ۱۹۹ اور صفحہ ۲۱۲ اور معاویہ نے سعد بن ابی وقاص سے کہا تو ابو تراب پر لعنت کیوں نہیں کرتا دیکھو صحیح مسلم صفحہ ۲۱۲ اور خلفائے راشدین کی خلافت کے بعد خلافت غیر تحقیق میں گئی اور ان لوگوں نے بسبب اپنی لاعلمی کے علما سے استعانت کی اور ان علما نے حکام وقت کی خوشنودی کے واسطے شرع میں قیاس کو دخل دیا دیکھو کتاب حجة التذلل بالغة مصنفہ شاہ ولی اللہ صاحب دہلوی صفحہ ۱۵۱ اور آنحضرت نے حضرت علی سے فرمایا کہ تجھے دوست نہیں رکھو گا مگر مومن اور تجھ سے بغض نہیں رکھے گا مگر منافق دیکھو ترمذی صفحہ ۲۱۲ اور تاریخ الخلفاء عربی صفحہ ۱۱۱ لکھا ہے کہ علی کا دشمن نبی کا دشمن ہے اور دشمن نبی دشمن خدا ہے اور علی سے لڑنے والا اور علی کی تلوار سے قتل ہونے والا دوزخی ہے دیکھو صحیح مسلم جلد دوم صفحہ ۳۰۹ اور آنحضرت نے فرمایا ہے کہ اے علی جیسا کہ تو نے قتل کیا ہے موافق قرآن کے ایسا ہی لڑے گا تو حسب احکام قرآن دیکھو تاریخ الخلفاء عربی صفحہ ۱۱۱ اور مشکوٰۃ صفحہ ۵۲ میں لکھا ہے کہ جو علی و فاطمہ و حسنین سے لڑا وہ آنحضرت سے لڑا اور جو ان سے راضی ہوا اس سے رسول راضی ہیں پس ان تحریروں سے بخوبی ثابت ہو کہ دشمن علی دوزخی ہے اور معاویہ بہت بڑا ناحق شناس دشمن تھا اور ایسے ہی عائشہ چنانچہ قطع نظر تصریحات بالا کے جنگ صفین و جمل ان کے مرض اندرونی کو تباہی ہے (۱) جنگ صفین و جمل بظلمات اجتہادی واقع ہوئی یعنی ان کو یہ گمان تھا کہ عثمان کے قاتل آپ کے لشکر میں موجود ہیں اور سزا نہیں دیتے (۲) لاجل ولا قوۃ الا بالتائیدی

بجلی



خطا و اجتہادی کھلی بہت دھرمی اور خود مطلبی تھی اس واسطے کہ قاتلان عثمان میں اگر جناب  
 امیر داخل تھے تو اس سے زیادہ عثمان صاحب کی اور کیا بدبختی ہوگی کہ ان کے قاتل حضرت  
 علی ہیں جن کا مقتول حسب فرمودہ رسول مصروف صبح مسلم جلد دوم صفحہ ۳۹۹ و زخمی ہی ہیں  
 ایسے کے پر و بھی ایسے ہی ہونگے اور اگر آپ قاتلین میں سے نہیں تھے بلکہ معاونین عثمان  
 میں سے تھے جیسا کہ روضۃ الاصفیٰ صفحہ ۵۱ میں لکھا ہے اس کا خلاصہ یہ ہے کہ جس وقت  
 بلوایان مصر نے محاصرے عثمان صاحب کا محاصرہ کیا اور پانی بند کر دیا تو حضرت علیؑ نے  
 حسنین کو بھیجا اور تین مشکیں آب شیریں کی فرزند ان ساتی کو شر کے ہمراہ تھیں لیکن عثمان  
 صاحب کی قسمت میں نہ تھا کہ اُس سے سیراب ہوں مشکیں تبروں سے مشک ہو گئیں  
 اور جب عثمان صاحب قتل ہو گئے تو حضرت علیؑ نے حسنین پر عتاب فرمایا اور افسوس کیا  
 کہ تمہاری موجودگی میں خلیفہ رسول مار گئے پس اس سورت میں جناب امیر سے طالب  
 قصاص ہونا سوائے کور یا ظن کے اور کسی کا کام نہیں اور اگر قاتلین عثمان اپنے اختیار سے  
 آپ کے لشکر میں موجود تھے تو آپ ان سے قصاص لینے پر قادر تھے یا مجبور تھے پس اگر مجبور تھے  
 تو حضرت ام المومنین اور امیر شام نے جو مومنین کا خون بہایا اس کا وبال کہاں پڑیگا جناب ابی  
 تو ایک مومن کے قتل کی سزا جہنم فرماتا ہے مومن قاتل مومناہم یعنی جو شخص کسی مومن کو دیدہ  
 و دانستہ قتل کریگا تو ابد الابد نار جہنم میں معذب رہے گا اور یہاں ایک لاکھ مومن سے زیادہ  
 قتل کئے گئے بڑے افسوس کا مقام ہے کہ حضرت ام المومنین کی شفقت مادی نے کیونکر گوارا  
 کیا کہ انکے بچے آنکھوں کے سامنے بچ کئے جائیں اس مثل زبان زود خاص و عام کا بھی پاس  
 لحاظ نہ کیا کہ ماں ڈائن ہو تو کیا بچوں ہی کو کھائے۔ اور طلحہ وزیر وغیرہ جو حمل میں مادر نامہربان  
 کے شریک ہو کر مومنوں کو قاتل بنے جبکہ حضرت عثمان محصور ہو رہے تھے اور یہ سب انکو چھوڑ کر گھروں میں جا بیٹھے  
 تھے اور ان کی بے پروائی سے ثالث صاحب مار گئے انکو کونسی شے مانع تھی کہ معاون یا  
 طالب قصاص نہ ہوتے و ادبیا مریدان ثلاثہ میں سے کوئی اتنا انصاف نہیں کرتا کہ عثمان صاحب



کی زندگی میں امداد نہ کرنے سے تو سب اصحاب محذور قرار دے گئے اور جناب امیر بقول مولوی  
 محمد قاسم دیوبندی مہرۃ ہدیۃ الشیعہ قصاص لینے سے مجبور تھے محذور نہ سمجھے گئے اور معاویہ  
 کی کیا دی پر کوئی توجہ نہیں کرتا کہ جس وقت میں حضرت عثمان حسب تحریر سیرۃ المہمۃ دو مہینے  
 میں روز تک محصور رہے مطلق خیال نہ آیا کہ چلو خلیفہ رسول کی امداد کریں اور بعد قتل یہ  
 جوش آیا کہ نفس رسول سے طالب قصاص ہو گیا اور لاکھ سے زیادہ بندگان خدا پر لوہا پھیر دیا  
 خیر آدم بر سر مطلب۔ اور اگر جناب امیر قصاص لینے پر قادر تھے اور نہ لیا تو دو حال سے خالی  
 نہیں یا تو آپ راضی تھے قتل عثمان سے اور یا آپ کے نزدیک مجرم محقق نہ تھے پس پہلی صورت  
 میں تو حسب فرمودہ رسول مقبول علی مع الحق والحق مع علی عثمان صاحب کا قتل بجا تھا  
 پس طالبان قصاص سب ناحق پر ہوئے اور در صورت ثانی حملہ طالبان کو لازم تھا کہ امیر المومنین  
 کی عدالت میں دعویٰ کرتے اور مجرموں کو ثابت کرتے خیر اگر خود اتنی بات نہ سوچ بھی تھی تو جبر  
 وقت جناب امیر نے فرمایا تھا کہ بلوے کا خون ہے بغیر اثبات کے قصاص کس سے لیا جا  
 عثمان کے بیٹوں کو بھیجدو وہ اپنے باپ کے قاتلوں کو شناخت کریں دیکھو کتاب فضیۃ الاصفیاء  
 صفحہ ۷۷ اس وقت ہی ذرا انصاف کو ہاتھ سے نہ دیا ہوتا یعنی قاتلوں کا نشان دیکر امیر المومنین  
 کی عدالت سے انصاف کے خواہاں ہوئے مگر چونکہ آتش کینہ نا انصافوں کے سینوں میں بھڑک  
 رہی تھی کسی ناحق شناس نے آپ کے فرمانے پر عمل نہ کیا اور قتل مومنین سے باز نہ آئے لہذا  
 ان لوگوں کو دین سے بیگانہ کہنے میں کیا تامل ہو سکتا ہے انکو کوئی استحقاق نہ تھا کہ جناب امیر  
 سے مقابلہ کریں اور تصریح بالا کو انصاف سے دیکھ کر کوئی ذی ہوش عائشہ و معاویہ وغیرہ کی خطا  
 اجتہادی کو تسلیم نہ کریگا بلکہ صاف بول اٹھے گا کہ جو کچھ کیا امیر المومنین کی عداوت سے کیا اور  
 دشمن آپ کا دشمن کردگار ہے اور ماویٰ اسکا دار البوار ہے اگر ان حضرات کی یہ حرکات خطا  
 اجتہادی پر محمول ہو کر قابل مواخذہ نہ ہوں تو بہت کم لوگ ایسے ملیں گے کہ قرار واقعی مجرم  
 قرار پائیں اس واسطے کہ بقول اہل جماعت جناب امیر کا قاتلان عثمان کو نہرانہ دینا ان لوگوں کو دلول



میں شک ڈال رہا تھا اس سبب سے نوبت جنگ جلد پہنچی پس اس شک کا دفعیہ آپ کے اس فرمانے  
 سے بخوبی ہو گیا کہ عثمان کی اولاد کو بھیجو قاتلوں کو تاملیں بلوے کا خون ہی بغیر اثبات کے  
 کسی کو سزا دیں پس جبکہ وہ لوگ اس پر بھی باز نہ آئے تو خطائے اجتہادی کہاں رہی یہ  
 تو کچھ اور خطا معلوم ہوتی ہے خیر کیسی خطا ہوگی اسکا وبال انکی گردن پر ہے ہکو تو صرف  
 یہ ثابت کرنا منظور ہے کہ اگر محاربان نفس رسول باوجود ایسی ناشائستہ حرکات کو دائرہ  
 ایمان سے خارج نہ قرار دے جائیں بلکہ مثل دیگر اکابر دین مخدوم مومنین سمجھے جائیں اور  
 ان سے کم درجہ کے عاصیوں کو کافر واجب القتل قرار دیا جاوے تو بڑی نا انصافی اور  
 ہٹ دھرمی کی بات ہے جو کہ وہ منافقین کہ آنحضرت کے عہد میں باوجود معائنہ ترقی  
 اسلام و صداقت جناب خیر الانام راہ حق پر قائم نہ ہوا اسکا باعث وہ شک و شبہ ہی تو  
 تھا جو آنحضرت کی جانب سے انکے دلوں میں بیٹھا ہوا تھا اور انکی خطائی اجتہادی نے انکے  
 آئینہ دل کو رنگ کفر سے صاف نہونے دیا اور قوم یہود و نصاریٰ اس امر کے تو قائل ہیں  
 کہ ایک نبی عظیم الشان کی خبر جناب موسیٰ و عیسیٰ علیہما السلام نے توریت و انجیل میں  
 دی ہے مگر انکی خطائے اجتہادی نے اس بات پر جما دیا کہ آنحضرت وہ نبی موعود نہیں ہیں  
 بلکہ آئندہ کو ہونگے پھر کیا وجہ ہے کہ جناب ہادی نے اپنے حبیب خاص کو حکم فرمایا۔ جاہد  
 المنافقین والکفار الخ حالانکہ معاویہ وغیرہ کی حرکات ان لوگوں سے کہیں بڑھی ہوئی ہیں  
 اس واسطے کہ ان میں سے کسی نے آنحضرت کی نسبت علانیہ زبان بدگوئی نہیں کھولی  
 اور معاویہ وغیرہ نے علانیہ ممبروں پر چڑھ کر نفس رسول پر خطبوں میں تبرک کیا اور کرایا اور تقریباً  
 ساٹھ برس تک یہ رسم جاری رہی جیسا کہ اوپر مذکور ہے پس غور کرنا چاہئے کہ کیسی خطائی  
 اجتہادی ہے کہ جہول چاہے کریں اور چھپے خاصے و محضے و محلائے مسلمان بنے رہیں بڑی  
 نفوس کا مقام ہے کہ مالک بن نویرہ صرف زکوٰۃ کے نہ دینے سے کافر قرار دے کر قتل کر  
 دیا گیا اور کسی نے خطائے اجتہادی کا خیال کر کے اتنا نہ پوچھا کہ تو کیوں مرتد ہو گیا اور جناب



امیر نے بالتکرار معاندین سے فرمایا کہ خدا سے ڈرو اور بندگان خدا کا خون نہ بہاؤ اگر تم کو خون  
 عثمان کا دعویٰ ہے تو عثمان کی اولاد کو بھیجو کہ اپنے باپ کے قاتلوں کو ثابت کریں اس پر بھی  
 بغاوت سے باز نہ آئے اور پھر بھی خطاؤ اجتہادی کے ایسے مضبوط قلعہ میں پناہ گیر تھے کہ حملہ  
 تکفیر و تفسیق کا مطلق اثر نہ ہوا یکے مسلمان بنے رہے بلکہ تمام مسلمانوں کے سر وار ہو گئے  
 اللہ اکبر کیا جرات ہے اجماعت کی کہ معاویہ وغیرہ جناب میٹر پر علاقہ تیرا کریں اور اصحاب  
 رسول کو قتل کریں یہ حرکت کافرانہ تو خطاؤ اجتہادی پر محمول ہو کر سب معذور سمجھے جائیں  
 اور جنگے دلوں میں ہزاروں حرکات نازیبا خلفائے ثلاثہ کی جاگیر ہو کر درجہ حق الیقین تک  
 پہنچ گئی ہیں اگر وہ لوگ متحد یہ چند حروف مناسب کے ساتھ اپنے دل کا بخار نکالنا چاہیں  
 تو فوراً تکفیر کے فتاوے تیار ہو جائیں اور اس کا مطلق خیال نہیں ہوتا کہ حضرت اہم المونیہ  
 اور معاویہ کو بفرض تسلیم اگر شک تھا تو صرف اتنا ہی کہ آپ قاتلان عثمان سے قصاص نہیں لیتو  
 سوا اس کا بھی دفعیہ آپ نے فرمادیا تھا اور پیروان جناب میٹر کی پیش نظر ثلاثہ کی ہزاروں  
 خوش طواریاں نقش کا لکھیں ازاں بعد مختلف حبش سامہ و منع دوات و کاغذ و خامہ علم سماعت  
 دعویٰ بنت رسول اور معزولی شوہر بول قصداً فعل حراق خانہ نہرا اور قتل مالک بن نویرہ  
 اور اعزاز افزائی ناکسان نامعقول اور توہین و تذلیل مقبولان رسول جابر انصاری پر بلا  
 طلب ثبوت دست فیاضی کھولنا اور بنت رسول سے یہ بے مغزی کہ سید محمد سے نہ بولنا  
 کہیں گواہ طلب کرنا اور کہیں بلا ثبوت جعلی سند پیش کر کے فدک غصب کرنا وغیرہ وغیرہ ہیں  
 مگر کیا ممکن کہ کسی کے چھوٹے منہ سے یہ بات نکلے کہ دشمنان ثلاثہ کی خطاؤ اجتہادی ہے جو ثلاثہ  
 کو برا کہتے ہیں اور اگر خطائے اجتہادی بھی نہ قرار دیں تو بھی انصافاً ان کو سزاوار نہیں کہ پیروان  
 اہمیت سے معترض ہوں اس واسطے کہ تاریخ الخلفاء اردو کے صفحہ ۳ پر لکھا ہے کہ جو غیر تحقیق لعنت  
 اساجہ تو وہ لعنت لوٹ کر اسی پر آ جاتی ہے پس بنا بریں شیعوں کے ملعون اگر مستحق لعن  
 نہیں تو انکو کچھ مضرت نہیں بلکہ لعنت کرنے والوں ہی کا نقصان ہے اور اگر صرف اس



تصویر سے صبر نہ آوے تو یہ غور کرنا چاہئے کہ معاویہ وغیرہ نے جو لعن جناب امیر پر کی تھی تو  
حسب تحریر مذکورہ بالا وہ لعن لوٹ کر ضرور انکے اوپر آگئی اور وہ اپنے منہ آپ ملعون ہو گئے پس  
اگر کوئی ملعون کو ملعون کہہ دے تو اس میں کیا گناہ ہے اندھے کو اندھا کہنا بجا ہے اور فاسق  
کو فاسق بتانا اور مگر شعر انصاف ہو کس طرح کہ دل صاف نہیں ہو دل صاف ہو کس طرح  
کہ انصاف نہیں ہو خیر اور ہم کیا کہیں ان ناصافوں کو خدا سمجھے کس قدر ہٹ دھرمی اور  
نا انصافی ہے کہ خود رسول صلعم سے روایات نقل کرتے ہیں کہ دشمن علی کا دشمن دین و ایمان  
اور پھر ان کے دشمنوں کو بھی اچھا کہتے ہیں اور انکی محبت کا دم بھرتے ہیں اگر فراسا بھی غور کیا جائے  
تو صاف ظاہر ہے کہ علوتِ اہلبیت کی بنیاد حضراتِ ثلاثہ نے قائم کی اور پھر ہر کہ آمد براں مزید کرو  
جس کو رباطن نے جیسا موقع دیکھا ویسا ہی استیصالِ خاندانِ رسول میں اہتمام کیا اگر یہ لوگ فرمان  
رسول مقبول صلعم من کنت مولاهُ فعلى مولاهُ کو پس پشت نہ ڈالتے تو کیوں یہ نوبت آتی کہ نانی جیو  
باوجود تاکیدِ جنابِ باری و قرآن فی بتوکلن الخ یعنی اے ازواجِ رسول اپنے گھروں سے باہر قدم نہ رکھو  
اور زمانہ جاہلیت کی عورت کا سا بناؤ سنگار نہ کرو جنگِ حمل میں اونٹ چڑھ کر جاتیں اور حواب میں  
کتوں کے بھونکنے پر بھی بیدار نہ ہوئیں اور نہ اروں بگینا ہوں کا خون بہا دیا اور کیوں مروان طرید  
رسولِ دلا و عثمان بکربانیِ مہابی فتنہ و فساد ہوتا اور کیوں معاویہ کو یہ قدرت حاصل ہوتی کہ باوجود  
ملعونِ رسول ہونے کے جیسا کہ اوپر مذکور ہے نفسِ رسول پر زباں درازی کی اور کرائی اور مومنین  
کا خون بہایا اور کیوں یزید پسرِ دشمن رب مجید باوجود متجاہرِ فسق ہونے کے خلیفہ رسول کہلاتا اور  
کیوں اس ملعون کی بے ایمانی تباہی خاندانِ رسول کا باعث ہوتی ان سب ایمانیوں کو بانیِ مہابی  
حضراتِ ثلاثہ میں کسا اگر دفنِ رسول میں شریک ہتے اور سقیفہ میں جا کر چوڑ توڑ لگا کر حقِ اہلبیت کو زائل  
نکرتے تو کسی کو یہ حوصلہ نہ ہوتا کہ بمقابلہ اہلبیت دعویٰ خلافت کا کر سکے اور اسکے ذریعہ سے اہل بیت  
کو مجبور و مقہور کر دے یہ ساری باتیں اس وجہ سے وقوع میں آئیں کہ بلا استحقاق ثلاثہ نے مسندِ رسول پر  
قدم رکھا اس اگر بلا استحقاق یہ لوگ خلیفہ بن بیٹھے تو جنابِ سدا اللہ الغالب ان سے مغلوب ہو کر گھبرا



ہرگز گوشہ نشین نہ ہوتے پس اس سے معلوم ہوتا ہے کہ انکو استحقاق خلافت حاصل تھا اور دوسرے  
 اس سے بھی ثلثہ کا مستحق ہونا پایا جاتا ہے کہ انکے زمانہ حکومت میں اسلام کو ترقی ہوئی (آج)  
 دشمن کو بنا کسی مصلحت کے اُسکے حال پر چھوڑ دینا اُسکی حقیقت کی دلیل قرار دینا عقل کے خلاف  
 ہے ورنہ اقرار کرنا پڑیگا کہ شیطان کی شیطنت برحق ہے کہ اللہ تعالیٰ قادر بے مثل ہے اور شیطان  
 ایک ادنیٰ ترین مخلوق میں سے ہے اور اللہ کی موجودگی میں اُسکی تمام مخلوق کو بہکا تا ہے اور جناب  
 رسول خدا تو جناب امیر سے بدرجہا زائد القدرت تھے اور بہت سے مسلمان بھی مددگار تھے غار میں کیوں  
 پناہ گیر ہوئے اور حدیث میں ایسی دہک کر صلح کیوں کی کہ نام رسول بھی صلیح نامہ نہ چھیل ڈالا گیا اور یہ بھی  
 مان لیا کہ اگر کوئی مسلمان قریش میں جا کر پناہ گیر ہو تو وہ واپس نہ دیں اور اگر کوئی کافر مسلمانوں میں  
 پناہ گیر ہو تو قریش واپس لے آئیں اور امسال بے حج کئے واپس چلے جائیں (رس) اللہ تعالیٰ نے جو  
 شیطان کو مہلت دی وہ مصلحت ہے اور اُسکا عاصی و مکرش ہونا سب کو بتلادیا ہے اور اُس پر  
 لعنت کی ہے اور آنحضرت نے جو کچھ کیا وہ بھی مصلحت تھا اور کفار کا ناحق پر ہونا آپؐ بخوبی بیان فرما  
 دیا تھا (آج) جناب امیر نے بھی اپنا حق دار ہونا بالکلیہ فرمایا اور ہزارانہ میں خلافت کے باب میں حجت  
 فرمائی اور دشمنین کا کاذب وغادر و آثم و خائن ہونا ایسا بیان کیا کہ خود حضرت عمر صاحب کو تسلیم  
 ہوا دیکھو صحیح مسلم جلد دوم صفحہ ۹ اور حسب تحقیق سوانہ السبیل بخاری جلد دوم صفحہ ۱۵۱ میں بھی مضمون  
 بالا مندرج ہے پس اگر اس حال میں ثلثہ سے جنگ نہ کی تو وہ بنا بر مصلحت کے نہ کی اور آپ کے  
 صبر و سکوت اختیار کرنے کی مصلحت ہم ابتدائے کتاب میں ضمن ثبوت حدیث سفینہ لکھ چکے ہیں  
 اور علاوہ انہیں وجہ سکوت کے واسطے یہ تحریر مسلم جلد دوم صفحہ ۹۱ اور بخاری جلد ششم صفحہ ۱۴۱ کی کافی  
 ہے کہ آپؐ بعد چھ مہینے کے ابو بکر سے صلح کی جبکہ بعد انتقال رسول سب لوگوں کے رخ آپ کی جانب  
 سے پھر گئے تھے پس آپؐ تنہا کیا کر سکتے تھے اہل انصاف کے نزدیک ابو بکر صاحب غیرہ کا عدم استحقاق  
 اس سے بخوبی ثابت ہے کہ آپؐ نے چھ مہینے تک کنارہ کشی اختیار کی اور آپ کی شان میں یہ حدیث  
 متفق علیہ فریقین موجود ہے علیٰ مبع الحق والحق مع علیٰ یعنی علیٰ حق کے ساتھ ہے اور حق علیٰ کے



ساتھ پس آپ کا چھ مہینے تک ابو بکر سے علاقہ منحرف رہنا جرت تھا اور آپ کے نزدیک ابو بکر کو ہرگز  
 استحقاق خلافت حاصل نہ تھا اور بعد اسکے جو آپ نے صلح کی وہ بمصلحت تھی اور اس کا اللہ الغالب  
 جو آپ کا نام ہے اسکے یہ معنی نہیں کہ آپ یکہ و تنہا سب ممکن حق کو قتل کر ڈالیں بلکہ اس سے یہ  
 مراد ہے کہ آپ فرداً کسی مقابل سے زیر نہیں ہو سکتے تھے اور اسی طرح سے ہر مغلوب کرنے  
 والی شے پر آپ غالب تھے چنانچہ صبر جو نہایت سخت چیز ہے اس سے بڑے بڑے بہادر بھی مغلوب  
 ہو جاتے ہیں آپ نے یہ بھی دکھا دیا اور علیؑ ہذا محض ترقی اسلام بھی ثلاثہ کے زمانہ میں ہونا دلیل حقیقت  
 نہیں ہو سکتی جبکہ بلا حصول سلاطین کا ان لوگوں نے خلافت کے باب میں مداخلت بجا کی ہو  
 اور ان کا غیر مستحق ہونا آفتاب کی طرح سے روشن ہے جیسا کہ سابقاً مذکور ہوا ہے پس اس صورت میں  
 انکی ترقی اسلام ان احادیث کا مصداق ہے جنکو اکابر علمائے اہل جماعت نے لکھا ہے دیکھو صحیح بخاری  
 مطبوعہ بیروت صفحہ ۱۱۱ میں ہے کہ ان الله ليوثد هذا الدين بالرجل الفاجر یعنی اللہ تعالیٰ اس  
 دین کی مدد ایک مرد فاجر کے ہاتھ سے کرے گا اور احیاء العلوم میں لکھا ہے قال النبی صلی اللہ علیہ وسلم  
 دین کی تائید ایسی قومیں کریں گی جنکو دین سے بہرہ نہ ہو گا اور شرح جامع الصغیر میں بھی یہ مضمون  
 مندرج ہے پس جبکہ یہ دین لوگوں سے ترقی اسلام ہوتی ہے تو ثلاثہ کے واسطے کیا فخر کی بات ہے  
 تاؤ فیکہ انکا ایمان حقیقی ثابت کر کے اقوام لا اطلاق لہم سے خارج نہ کر لیا جاوے اللہ تعالیٰ نے جہاں  
 کہیں فضائل رفیعہ و مراتب منیعہ کا ذکر فرمایا ہے آسنو وعلو الصالحات بھی فرمایا ہے اور حضرات ثلاثہ  
 وغیرہ کے ایمان و اعمال خیر کی کیفیت ہم ابھی مختصر طور پر آٹھ صفتوں میں بیان کر چکے ہیں اور جبکہ  
 زیادہ تفصیل منظور ہو وہ کتاب تبیین المطامع ملاحظہ کرے اور پھر غور کرے کہ ثلاثہ کن لوگوں میں  
 ہیں آیا اس قابل ہیں کہ ہماری غدا اور کثرت فتوحات انکے زمانہ میں اور ان حضرت شہر بانو کا انکے  
 بعد حکومت میں کچھ فائدہ رساں ہو سکے جبکہ بلا حصول استحقاق خلافت خلیفہ رسول بنکر غاصب  
 حقوق امامیت ہوئے ہیں اگرچہ ان مرتبہ لاجل پڑھ کر اور خدا نے یگانہ کو حاضر و ناظر جان کر انصاف  
 کی نگاہ سے دیکھا جائے تو تمام عالم میں کسی تنفس کو ایسا نہ پائیں گے کہ جناب امیر کے ہوتے رسول کا



سچا خلیفہ ہو سکے افسوس مدعیان صداقت ثلاثہ کی چشم بصیرت کس درجہ بے نور ہو رہی ہے  
 مطلق سیاہ و سفید میں فرق نہیں محسوس ہوتا ثلاثہ کو خلفاء رسول اور خدوان اہل اسلام تو  
 بیدار کھڑے ہیں اور یہ نہیں سوچتے کہ کون ایسا طیب و طاہر ہے کہ جبکی ولادت کعبہ کے اندر واقع  
 ہوئی اور کون ایسا اعجاز نادر ہے کہ گہوارے میں اتر کر دو ٹکڑے کر کے عدم کی راہ دکھائی دے  
 پائی کعبہ میں ولادت مرتبہ ایسا تو ہو چیرے گہوارے میں اتر کر حوصلہ ایسا تو ہو چہ اور وہ کون عاشق  
 صادق رسول کا ہے جس نے رونق افروز عالم ہو کر قبل از رسول مقبول صلعم کسی پر نظر نہ ڈالی ہو اور بجا  
 کھٹی کے جناب فضل المرسلین کا لعاب دہن پایا ہو اور دروپردہ کی آغوش میں نہ گیا ہو جس تک کہ شرف آغوش  
 رسول سے مشرف نہوا ہو چنانچہ لفظ حیدر کے معنی اور وجہ تسمیہ کتب لغت میں مذکور ہے کہ جسوقت  
 جناب ولایت مآب پیدا ہوئے تو انکی مادر گرامی نے چاہا کہ اپنی پستان مطہر آپ کے دہن مبارک میں  
 دیں تو آپ نے پنجہ مارا کہ جس سے پستان مبارک چھل گئیں اور پھر حضرت ابوطالب نے چاہا کہ حسب  
 دستور عرب زیب آغوش فرمائیں ایسا ہی ظہور میں آیا یعنی پنجہ شیرانہ بغرض مانعت سبقت کھولا  
 بعد ازاں جناب رسول خدا التشریف لائے اور مخفچو منے اور آغوش میں لینے کا قصد فرمایا تو مادر اسد اللہ  
 الغالب یعنی فاطمہ بنت اسد مانع آئیں اور کہا اے حیدرہ یعنی یہ لڑکا شیر زندہ ہے آپ اسکے پاس  
 نہ جائیں آنحضرت یہ نکتہ تبسم ہوئے اور مبارکباد دے کر فرمایا کہ اب تک جو کچھ اسکی فات سے ظہور میں  
 آیا اسکا باعث میرا انتظار ہی تھا یہ فرما کر آغوش میں لیا اور اپنا لعاب دہن آپ کے دہن میں ڈالا اسحباب  
 کی ہی برکت تھی کہ آپ کو کمال معرفت و علوم حاصل تھا دیکھو شرح نصاب و صحاح و اساس و فائق  
 و صلاح و حیوة الحیوان۔ اور اس وجہ تسمیہ کی تائید کرتا ہے آپ کا جڑ پڑھنا بروز جنگ خیبر بمقابلہ  
 کفر انا الذی سَمَّیْنِیْ اُمِّیْ حَیْدَرَه۔ یعنی میں وہ ہوں کہ میری مادر گرامی نے میرا نام حیدرہ یعنی شیر  
 زندہ رکھا ہے اور وہ کون برگزیدہ خدا ہے کہ جسکا کبھی مثل ایام جاہلیت والوں کے بتوں کے آگے  
 نہیں جھکا چنانچہ کرم اللہ وجہہ آپ کے نام کے ساتھ اسی وجہ سے کہا جاتا ہے اور غیروں کا حال تو  
 کا شمس فی وسط النہار ظاہر و آشکار ہے کہ تیس تیس چالیس چالیس برس تک بتوں کے سامنے



سرنگوں رکھ کر اسلام کی اطاعت میں آئے ہیں اے خدا و رسول پر ایمان لانے والو اور خدا کو عادل ماننے  
 والو زاپنے آئینہ قلوب کو تعصب کے رنگ سے صاف کر کے انصاف کرو یہ کیونکر ہو سکتا ہے کہ ایک  
 شخص تو تمام عمر مطیع و فرمان بردار رہا ہو اور ایک شخص مدتوں بعد بغاوت سے باز آیا ہو اور دونوں  
 مساوی ہو جائیں ہاں ایک وجہ سے تو باغی تابع ہو کر مطیع دائمی سے مساوی ہو سکتا ہے بلکہ بڑھ  
 سکتا ہے کہ اگر بعد زدامت اس سے کوئی ایسا امر عظیم نمایاں ہو کہ جو غیر سے ممکن نہ ہو اس وقت ثلاثہ  
 نے بظاہر مسلمان ہونے کے بعد ایسی کونسی کارروائی کی کہ انکا بچھلا دھتکہ دور ہو کر نفس رسول سے  
 بڑھ گئے اُن میں رسول خدا کے اُحد کو چھوڑ کر چاروں طرف حیران و پریشان پھرنے اور بزرگوں کی  
 طرح پہاڑوں میں سر ٹکرانا یا خندق میں ایسی شخص کی کھانا کہ عمر ابن عبدود مبارز طلبی کر رہا ہو اور  
 آنحضرت دیکھ رہے ہیں کہ کوئی اُنھے مگر کیا ممکن کہ کسی کے کان پر جوں چلے یا خیمبر میں مرحب کا سر  
 کاٹ کے اور خندق کو در سے پاٹ کے سزاوار صدائے مرحبا ہونا یا دفن رسول میں شریک نہ ہونا یا  
 حبش اسلمہ سے مختلف کرنا یا بوقت دوات و خام طلبی رسول حسب کتاب اللہ کہہ کر ٹالنا یا قصیدہ حرا  
 خادہ سو گواران رسول یا عدم سماعت استغاثہ بقول وغیرہ تمہیں خدا کی قسم ان میں سے کوئی نہ  
 امر باعث عزت افزائی ثلثہ ہوا اور صاحب معراج کے دوش مبارک پر کس کے پاؤں کو معراج ہوا  
 کیا خوب کہا ہے فیضی وزیر الکبر شاہ نے باوجود پیر و ثلثہ ہونے کے ۵۰ زہے پائے حیدر کہ بردوش احمد  
 مقدم زہر نبوت نشیند۔ اور کس نے سات برس تک یکہ و تنہا رسول کے ہمراہ نماز پڑھی ہے اور کفار  
 کے ہاتھ سے انواع انواع کو مصائب ٹھانڈا مگر رسول کا ساتھ نہیں چھوڑا دیکھو کل ابن ابی جلد دوم صفحہ ۱۲۲ اور  
 کبھی عمر بھڑوہ برابر رسالت میں شک نہیں کیا اور غیروں کا حال تو صلح حدیبیہ سے ظاہر ہے اور وہ  
 کون بزرگ ہے کہ جسکی اطاعت علامت ایمان ہو اور جسکی نافرمانی کفر و طغیان ہے دیکھو جامع البصغیر  
 اور وہ کون بہادر سن چلا ہے کہ شب ہجرت کو یکہ و تنہا بستر رسول پر سویا اور نہاروں خونخواروں کا  
 مطلق خوف و ہراس نہ کیا حالانکہ یہ ایسا مقام ہے کہ بڑے بڑے بہادر بھی پایہ استقلال سے گر جاتے  
 ہیں مولیٰ کی لگی ہوئی ہے اور کس کی جانبازی کے صلہ میں جناب باری سے ومن بشتیری نفسیہ



کاروشن تمغہ عنایت ہوا اور کسکو فاطمہ بنت رسول سی طیبہ طاہرہ بی بی ملی کہ جس کی عصمت و  
 طہارت پر آیہ تطہیر شاہد ہے اور جسکی درخواست اشرف قریش اور شیخین کر چکے تھے اور بسبب  
 ہم کفو نہ ہونے کے سبب محروم رہے دیکھو حبیب میروروضۃ الصفا وغیرہ اور کسکے واسطے عرش سے  
 تلوار اتری سے خالنے تیج دی احمد نے دختر علی کا مرتبہ التذکرہ اور کس کی ایسی عالی شان ہو  
 کہ جناب فضل الموجودات نے کسی معرکے اور کسی معاملے میں اسکو کسی کا محکوم نہ کیا ہو بلکہ اور  
 کو بارہا اسکا ماتحت کیا ہو اور وہ کون سخی برگزیدہ خدا ہے کہ جس نے حالت رکوع میں سائل کو انگوٹھی  
 عطا کی ہو اور اس عطا سے خوش ہو کر جناب و اسباب اعطایا نے ارشاد فرمایا ہونا ولیکم اللہ رسولہ  
 والذین امنوا یقیموا الصلوٰۃ ویؤتوا الزکوٰۃ یعنی سوائے اسکے نہیں کہ حاکم تمہارا خدا ہے اور اسکا رسول اور  
 وہ کہ حالت رکوع میں زکوٰۃ دیتے ہیں اور وہ کون بہادر بکتا ہے کہ جس نے دخیبر کو ایک ہاتھ سے  
 اکھڑا کر پھینک دیا اور حسب بریر روضۃ الاصفیا ساٹھ جوانان جری نے اسکو لوٹنا چاہا مگر نہ لوٹ سکا  
 اور وہ کون برگزیدہ خدا ہے کہ بروز مبارک جناب رسول خدا اسکو بجائے اپنے نفس کے ہمراہ لینگے ہوں  
 اور وہ کون طیب و طاہر ہے کہ مسجد نبی میں جسکا دروازہ کھلا رہا باوجودیکہ سب کے دروازے حکماء بند  
 کر دئے گئے دیکھو جذبات لعل مصنفہ شیخ عبدالحق دہلوی مطبوعہ مطبعہ نو لکھنؤ صفحہ ۹۹ اور کس کے  
 حق میں جناب رسول خدا نے یوں ارشاد فرمایا کہ کل میں علم ایسے شخص کو دوں گا کہ جو خدا و رسول کو دوست  
 رکھتا ہے اور خدا و رسول اسکو دوست رکھتے ہیں اور فتح اسکے ہاتھ سے ہوگی دیکھو روضۃ الاصفیا  
 صفحہ ۱۱۱ حالانکہ اس سے پہلے ایک مرتبہ ابو بکر اور دوسرے مرتبہ ثانی صاحب میدان کی صورت دیکھ آئے  
 تھے جیسا کہ سابقاً مذکور ہے اور اس پر آنحضرت نے ایسا فرمایا پس اس سے معلوم ہوتا ہے کہ یقین  
 سے خدا و رسول راضی نہ تھے اور انکو بھی خدا و رسول سے سروکار نہ تھا اور نہ اب ایسا فرمانے کی کیا  
 ضرورت تھی جیسا کہ تین روز تک عمل درآمد ہوا تھا ایسا ہی چوتھے روز بھی ہوتا اس فرمانے سے  
 آنحضرت کا یہ مقصود معلوم ہوتا ہے کہ عنقریب وہ زمانہ آنے والا ہے کہ نفس رسول کو نامعقول ہو  
 چوتھے درجہ کا خلیفہ کہنے میں خوف خدا نہ کریں گے پس ان کو نیچا دکھانے کی غرض سے اہل حق اس



فرمان سے استدلال کر کے ثلثہ کی قلعی کھول دینگے اور کس کی شان میں آنحضرتؐ نے یوں ارشاد  
 فرمایا ہے اَنَا مَدِينَةُ الْعِلْمِ وَعَلَى بَابِهَا۔ اور کس کی شان میں فرمایا ہے یا علی حربك حربی وحلی وحلی  
 اور کس کے مقتس چہرہ پر نظر کرنا عبادت ہے دیکھو ازالۃ الخفا صفحہ ۲۹۲ اور کس سے خطاب ہوا یا علی  
 انت منی بمنزلہ ہارن من موی اور کس کے حق میں یہ فرمایا علی مع الحق والحق مع علی دیکھو تاریخ الخلفاء  
 عربی صفحہ ۱۱۰ اور اصحاب سول میں کون ایسا بندہ خاہے کہ جسکی اعجاز نامیاں یکھ کر بندہ نکو اس کے خدا ہونے  
 کا گمان ہو گیا ہو اور وہ کون عالی صفات ہو کہ قطع نظر خدا پرستوں کو دہر لو نکو بھی جسکے ہوتے غیر کو حاکم  
 بنانا تعجب میں ڈالتا ہو دیکھو تاریخ مسٹر گبین اور وہ کون امیر المومنین ہو کہ ہر وزیر غدیر جسکو حضرت عمرؓ نے  
 امارت مومنین کی مبارکباد دی ہو دیکھو شکوہ شریف صفحہ ۵۵۵ و صفحہ ۵۵۶ بڑی افسوس کا مقام ہو کہ ایسی بزرگ شخصہ  
 کے ہوتے جو لوگ عساکر خلافت ہوں انکی حمایت میں واہیات تاویس کی جائیں اور بے اصل باتوں  
 سے انکا اعتقاد ثابت کیا جائے صاحبان عقل و ہوش کو لازم ہے کہ فرمان رسولؐ سے منحرف نہ ہوں  
 آپ نے اپنی اُمت کی یہودی پیش نظر فرما کر ہی ارشاد فرمایا ہے کہ میں تم میں دو چیزیں چھوڑ رہا ہوں  
 ہوں ایک قرآن اور دوسری اپنی عترت پس اگر فرمان رسولؐ پر اطمینان ہے تو ہرگز غیر کی تقلید جائز  
 نہیں اور عمل ارشاد خداوندی یا ایہا الذین امنوا اتقوا اللہ وكونوا مع الصادقین استبازوں کی  
 ساتھ چھوڑنا چاہئے روز حساب ضرور آنے والا ہے اور مالک یوم الدین کی روبرو ضرور جانا ہوگا اور خدا  
 جل جلالہ بیشک ہر شے بھلے عمل کی جزا و سزا دے گا (مس) قیامت کے کیا معنی اور کیا ثبوت ہو کہ قیامت  
 آئیگی (ج) ہر او قیامت سے یہ ہے کہ جملہ مخلوق اولین و آخرین کی رو جس ایک روز انکی اجسام صلی  
 میں حکم خداوند علام داخل کی جائیگی اسی کو معاد جسمانی کہتے ہیں اور بعد حساب سب بندگان مکلف  
 اپنے اپنے اعمال کی جزا و سزا پائیں گے قیامت کا اعتقاد ضروریات دین سے ہو اور اسکا منکر کافر ہے  
 اور قیامت کے آنے پر عقلی و نقلی بکثرت دلائل کتب مبسوطہ میں مذکور ہیں یہاں صرف ایک دلیل عقلی اور  
 چند دلائل نقلی تحریر کئے جاتے ہیں دلیل عقلی یہ ہے کہ اگر کوئی بادشاہ دنیاہ اپنی رعایا کو کسی مقام میں بھیجے  
 اور انکو ایک قانون اپنی رضا و غضب کے اسباب سے بھرا ہو امر تب کر کے حوالے کرے اور اس مقام میں



پہنچ کر بعض رعایا تو باوجود وقوع موانع کثیرہ و علل کثیرہ بدل و جان تعمیل قانون حاکم رفیع الشان بجا  
 لائے اور خوف عدم حصول مراتب عالیہ و مناصب اہم پرگز و ادنیٰ کفر و طغیان کی جانب قدم نہ اٹھائے  
 اور بعض اشخاص اس مقام میں جا کر وہاں کے عجائب و غرائب بلکہ فریب اور اشیائے بظاہر کار آمدنی کی زینت  
 زینت کو بنگاہ سرسری معائنہ کر کے ایسے محو و غافل ہو جائیں کہ نہ اپنے نفع و ضرر کا خیال ہو اور نہ اپنے  
 حاکم فرسیدہ کی مخالفت کا خوف و ملال اور باوصف ایسی حالت کے طریقہ معاشرت سب کا یکساں  
 نظر آئے یعنی عیش و آرام و کالیف و آلام میں تابعین احکام اور سرتابان نافر جام باہم ممتاز نہوں  
 اور دیکھنے والوں پر یہ نہ ظاہر ہو کہ جس نے اپنی خواہشہائے نفسانی کو چھوڑا اور غوبات دلی سے منہ موڑا  
 مگر سلسلہ تعمیل حکم حاکم نہ توڑا کیا انعام پلایا اور جس نے باوجود امکان اسباب بالیق صریح مخالفت حاکم  
 رحیم و شفیق اختیار کی کیا تدارک ترمذ و سرکشی عمل میں آیا تو ایسے حاکم کی نسبت عدل و انصاف کا گمان  
 کیا جائیگا یا ہر عاقل و ذی ہوش میدانگر و ظلم کوش بتائیں گے پس اب غور کرنا چاہیے کہ اس دارنا پائیدار  
 میں مومنین و میندار و کفار نابکار اور پرہیزگار و بدکار و رشتہ و عاصی و تابع و باغی کا حساب بالاعتبار  
 اقبال و ادبار و جمعیت و انتشار و فقر و امارت و عزت و حقارت و زشتی و جمال و نقص و کمال صحت و  
 علت و ضعف و قوت وغیرہ کے یکساں ہی نظر آتا ہے بلکہ بعض اوقات تو معاملہ برعکس وقوع پزیر  
 آتا ہے یعنی خداوند عالم کی اطاعت کرنے والے اور ہر آن اسی کا دم بھرنے والے بظاہر ضعیف و ناچار  
 اور حقیر و خوار معلوم ہوتے ہیں اور منکرین و مخالفین رب العالمین با اقتدار و ذی اختیار دکھائی دیتے  
 ہیں مقام غور ہے کہ فرزند ساقی کو شرمہان ہو کر تین روز تک ایک جبرعہ آب پیائے اور مزید پلید بخوف  
 خطر شراب نوشی و قمار بازی کو سے خلیفہ مالک ارض و سموات قبر کو محتاج اور بنیرہ بغیہ صاحب تخت و  
 تاج گو شوارہ و شرا لہی کے الحرم کے بازو میں رسن اور عورت بنی امیہ کے ہر قسم کا زیور زیب تن اولاد  
 تاجداروں کی سرسوں پر جلوہ گر اور آل رسول خاک نشین و اپنی بیکسی پر آپ ہی نوحہ گرسو گواران امام کا  
 کوئی تسکین دینے والا بھی نہیں اور مزید کی خوشنودی کے واسطے گلی کو بچہ میں شادیاں بچ رہے ہیں  
 ہجوم میلے کچیلے کپڑے وہ بھی نیزوں کی نوکوں سے منبتک پہنے ہوئے زمین پر استادہ اور اہل شام



خلعت ہو فاخو جسموں میں سج رہے ہیں عین تفاوت رواز کجاست تا بجا پس اگر بناہ بنی اجباب  
باری دونوں کو اسی طرح سے چھوڑ دے یعنی ظالم کو ظلم کی سزا اور مظلوم کو مظلومی کی جزا کچھ نہ دے تو  
اس سے زیادہ کیا نا انصافی ہوگی اور جناب باری کی نسبت گمان نا انصافی کرنا عقل کے خلاف ہے  
اور کوئی تذاک مثل میں آیا نہیں تو عقل سلیم حکم کرتی ہے کہ کوئی عالم اور جس میں اللہ تعالیٰ اپنی عبادت  
کا جلوہ دکھائیگا اور سوائے اس دلیل عقلی کے قیامت کے آنے پر کثرت آیات و حدیث و اردو میں از انجملہ ایک  
یہ ہے وضرب لنا مثلاً ونسی خلقہ قال من عجبی لهذا وھی دمیخیم الخ واضح ہو کہ بعض کج فہم ناقص العقل انھوں نے  
ابیس مثل اپنے نفس خسیس کے جناب باری کو اعادہ معدوم سے عاجز و ناچار سمجھ کر کہتے تھے کہ بعد مرنے  
کے اور اجزائے جسم معدوم ہونے کے پھر کوئی زندہ نہیں ہو سکتا لہذا خداوند جبار نے اس قوم اشرار  
کے سینہ مشکوک گنجینہ سے زنگ و سواس دور کرنے کے واسطے یوں ارشاد فرمایا کہ بیان کرتا ہے ہمارے  
واسطے مثل اور اپنی پیدائش اول کو دل سے بھلا دیا ہے اور کہتا ہے کہ کون زندہ کر سکتا ہے اُن بدیوں کو  
جبکہ بوسیدہ اور کہنے ہو گئی ہوں کہہ دے اے محمد اس قائل کو تاہ نظر سے کہ جس نے اُنکو اول مرتبہ خلعت  
ہستی پہنایا اور گوشہ عدم سے عالم وجود میں لایا اسکو دوبارہ زندہ کرنا کیا دشوار ہے وہ خلاق عالم ہر  
باطن و آشکار ہے اے غافل چشم بصیرت کھول کر قادر مطلق کی قدرتِ باہرہ میں غور و تامل کرو دیکھو کہ  
درختِ سنبل سے آتش پر نور کا ظہور ہے اور جس نے یہ بڑے بڑے آسمان و زمین پیدا کئے کیا منکرانِ معاد  
کے اجسام ضعیفہ کا پیدا کرنا اُس سے دور ہے بلکہ لاریب فیہ اس پر تو بدرجہ اولیٰ قادر و توانا ہے اور وہ  
ہر شے سے واقف و دانائے اُسکے پیدا کرنے کا یہ طالع ہے کہ جس وقت جس چیز کے ظاہر کرنے کا قصد فرماتا  
ہے تو حکم کرتا ہے کن یعنی ہو جا پس وہ چیز فوراً ہو جاتی ہے نہ اسے مادہ کی حاجت ہے اور نہ علت کی  
ضرورت پس اُسے کچھ دشوار نہیں کہ اجسام بوسیدہ و ازیم ترختہ اور استخوان شکستہ و سیختہ کو دوبارہ  
عالم حیات میں لائے اور خلعتِ ہستی پہنا کر اپنی قدرت کا جلوہ دکھائے اور پھر فرماتا ہے وَلَقَدْ عَلَّمُنَا  
النَّشْأَةَ الْاُولٰٓئِیْ فَلَوْلَا تَذٰکُرُوْنَ یعنی اے منکرین و مرتابین احيائے اموات بروز حساب جبکہ  
پیدائش اول کا حال تم پر روشن مثل آفتاب ہے تو پھر پیدائش روزِ آخر کے باب میں تمکو کیوں بیچ و تار



وہو الذی الخ وہ صانع عالم ایسا صاحب قدرت ہے کہ تمام مخلوق کو قید ہستی سے نکال کر عالم ظہور میں لایا اور پھر سب کو فنا کر کے دوبارہ زیور حیات عطا فرمایا گا پس اس دوبارہ پیدا کرنے میں تمہاری عقل کیوں چلے نہیں آ رہی ہے حالانکہ یہ امر اس پر نہایت آسان ہے اور پھر فرماتا ہے اِنَّا خَلَقْنَاهُ مِنْ قَبْلُ وَلَمْ يَكُ شَيْئًا یعنی غافل آدمی اتنا غور نہیں کرتا کہ ہم نے اُسکو پہلے مخلوق کیا ہے جبکہ وہ کچھ بھی نہ تھا اور پھر فرماتا ہے اِنَّا خَلَقْنَاهُ مِنْ قَبْلُ وَلَمْ يَكُ شَيْئًا یعنی غافل آدمی اتنا غور نہیں کرتا کہ ہم نے اُسکو پہلے مخلوق کیا ہے جبکہ وہ کچھ بھی نہ تھا اور پھر فرماتا ہے اِنَّا خَلَقْنَاهُ مِنْ قَبْلُ وَلَمْ يَكُ شَيْئًا یعنی غافل آدمی اتنا غور نہیں کرتا کہ ہم نے اُسکو پہلے مخلوق کیا ہے لگے اور پھر دوبارہ پیدا نہ کر سکیں یہ شبہ کفار ناہنجار کا محض بہ تقلید الجیس غدار ہے ورنہ دوبارہ پیدا کرنا ہمارے نزدیک کیا دشوار ہے پس جبکہ عقل و نقل ثابت ہوا کہ قیامت ضرور آنے والی ہے اور جناب باری عادل ہے ضرور حسب اعمال سب کو جزا و سزا دیگا تو مومنین خدا اور رسول کو لازم ہے کہ دیدہ عبرت کشادہ کر کے معاملہ پیش آمدنی کا فکر کریں مقام غور ہے کہ اگر یہاں کسی سے کوئی کام بد وقوع میں آتا ہے تو وہ اُسکے اظہار میں اپنا جس کی رو برو نہایت شرماتا ہے پس اس وقت کی ندامت و خجالت غور کرنا چاہئے کہ تمام خاص و عام کی موجودگی میں مالک یوم الدین کی حضور ہمارا نامہ اعمال پیش ہوگا اے غافل ہول قیامت کو ہر وقت پیش نظر رکھ کر رحم الرحیم سے اعانت کا خواستگار ہوتا کہ اس روز کی ذلت و ندامت سے رستگار ہوا شعار روز محشر کی وہ سختی ہے کہ خالق کی اماں و نفسی نفسی کی صدا ہو ویگی ہر سو سے عیاں و باپٹے سے پسرباپ سے غافل ہوگا سمت روضہ کی نہ شوہر کوئی ماں ہوگا و سوائے کے قرین یوگا خوشی منیر تاب گرمی کی نہ الیگا کوئی پیر و صغیر جو کہ دنیا میں ہیں پس عاشق صادق مشہور و مشہور شکل محبوب دشمن کی طرح ہونگے نفور و قال اللہ تعالیٰ شاہ واذ الشمس کورت واذ النجوم انکرت واذ الجبال السیر الخ یعنی یاد کر تو اے محمد اس روز کو کہ جس میں مہر تاباں اور ستارگان و خشاں بے نور و ضیا اور کوہ ہائے رفیع الشان ریزہ ریزہ کر کے سر بہ ہوا کر دئے جائیں گے اور انسان کی اس روز یہ صورت ہوگی کہ صور دوم جس وقت پھونکا جائیگا تو صد مہ آواز سے ہر شخص بہرا ہو جائیگا اور ترساں و ہراساں ہر طرف سرگردان و پریشان پھرے گا اور کہیں گوشہ امن و امان نظر نہ آئے گا اور ہر شخص اپنے حال میں

حوالہ قیامت



ایسا مشغول ہوگا کہ دوسرے کی کچھ خبر نہ ہوگی بلکہ ایک دوسرے سے نفرت کریگا اور کان سب کے  
 بہرے ہو جائیں گے چنانچہ ارشاد ہوا ہے فَإِذَا جَاءَتِ الصَّاعِقَةُ یعنی جس وقت کہ آگلی کان پھوڑ  
 دینے والی یعنی قیامت کہ جس میں سبب صور پھونکا جانے کے سب کے پردہ ہائے گوش پاش پاش  
 ہو جائیں گے یَوْمَ يَفِرُّ الْمَرْءُ مِنْ أَخِيهِ أَلَمْ يَعْلَمْ بِآيَاتِ اللَّهِ یعنی وہ روز ایسا پرہول ہوگا کہ آدمی اپنے برادر بچاں  
 برابر سے گریزاں ہوگا باوجودیکہ بھائی قوت بازو کہلاتا ہے اور بوقت مصیبت و پریشانی اس سے  
 حمایت و مہربانی کی امید کیجاتی ہے اور مادر مہربان و پدر قدردان سے بھی دوری اختیار کرے گا  
 حالانکہ انکی شفقت و محبت اپنے حال پر بخوبی دیکھ چکا ہے اور خوب معلوم ہے کہ میری ادنیٰ سی تکلیف  
 انکے صبر و قرار کھودینے کا باعث تھی اور جناب باری نے اپنی اطاعت کے بعد انکی فرماں برداری  
 کا حکم فرمایا ہے مگر اُس روز کی صعوبت کسی امر کا خیال نہ ہونے دیگی اور زوجہ دلربا و مونس بے ریا جو  
 مدت عمر جاں نثار اور وقت مصائب نگہ سار ہی ہے اُس روز مثل اغیار نظر آئیں گی اور اُسکی صحبت  
 و قربت سے دوری و نفرت پسند کی جائیگی اور علیٰ ہذا پسرو دختر جو راحت جاں نور نظر و لخت جگر میں شمر  
 بدگہر معلوم ہونگے اور شفقت مادی و پدری مطلق اپنا جلوہ نہ دکھائیگی اور جناب بام محمد باقر سے روتا  
 ہے کہ بروز جزا الکا سارض و سائل بندگان مکلفین کو ایک جگہ جمع فرمائے گا اس حال کے ساتھ کہ  
 سب کے جسم جلمہ سے عاری اور پسینہ بدنوں سے جاری اور ہر شخص اپنی حال میں مشغول اور دوسرے  
 سے فراری اور مارے خوف و وحشت کے آوازیں سب کی پست ہو جائیں گی اور جناب شفیع المذنبین رحمۃ اللعالمین  
 مسکے آگے ہونگے حتیٰ کہ ایک حوض پہنچیں گے اور آدمیوں کو گزرنے کا حکم ہوگا پس بعض تو حوض کو شہر پر  
 پہنچ کر آب حیات و سیراب ہو کر اور بعض وہاں ہی رہ کر جائیں گے چنانچہ جناب رحمۃ اللعالمین اپنی امر کے بعض  
 گنہگاروں کو اس حال سے ملاحظہ فرمائیں گے تو گریاں ہو کر درگاہ باری میں عرض کریں گے بار خدا یا میں دیکھتا ہوں  
 کہ میری علی کے دوست ناجہنم کی جانب ہانکے جاتے ہیں پس اسوقت ایک فرشتہ آئیں گا اور فرمان ایزدی رسول  
 اکرم کو پہنچائے گا کہ اے ہمارے حبیب خاص اور محبوب فی اختصاص ہم نے علی کے دوستوں کا تجھ کو اختیار  
 دیا جسے منظور و حوض کوثر سے سیراب اور نعمت جنت سے کامیاب کر اور علی بن ابی اسیم قمی ذی اپنی تفسیر میں



یہ سند معتبر امام باقر علیہ السلام سے روایت کی ہے کہ جب مالک یوم الدین کو منظور ہوگا کہ اپنی مخلوق کو مجتمع و محشور کرے اور حسب احوال ہر شخص کو بطور مناسب مقرب و مشاب کر کے مقامات الائقہ میں پہنچائے تو سب لوگ حکم واجب لا ذعان ایک چشم زدن میں ایک جگہ جمع ہو جائیں گے اور پھر سارے آسمان و زمین اتارے جائیں گے کہ وہ سب حاضرین کو احاطہ کریں گے اور پھر ایک صحابہ مع گروہ ملائکہ اتار جائیں گے اس وقت حکم ایزد متنان ایک منادی ندا کرے گا یا معشر الجن والانس ان استطعتم ان تنفذوا من اقطار السموات والارض ما مضمون اس آیہ عبرت مشحون کا یہ ہے کہ اے گروہ جن و انسان اگر تم میں کچھ تاب و توان اس زمین و آسمان سے نکل جانے کی ہے تو نکل دیکھو پس جس وقت اس ندائے غیب کے جواب سوسے عاجز ہونگے تو وہی منادی حکم خدا کو دیا ہوگا کہ خارج از امکان ہے کہ بلا اعانت خدا اے رحمن اس احاطہ میں سے نکل سکو یہاں تک امام علیہ السلام بیان فرما کر گریاں ہوئی پھر راوی نے عرض کیا کہ پیروان رسول مختار اور موالیان حیدر کرار کا کیا حال ہوگا فرمایا ان کا مقام چند مقامات رفیعہ و مواضع ضعیفہ پر ہوگا اور وہ خوشبو و مشک وغیرہ سے خوشبو تر ہیں اور اس روز سب لوگ محزول و ہراساں ہونگے مگر محبان علی شاداں و خنداں ہونگے اللہ کی شان عالیہ جناب علی علیہ السلام کی کہ ایسے پر آشوب وقت میں بھی اُنکے ہوا خواہوں کے اوپر رسول کی نظر الطاف مبذول ہوگی اور اُنکی بد حالی دیکھنا گوارا نہ فرمائیں گے اور گریاں ہو کر جناب حدیث سے شہکاری دلوائیں گے پس جو نفس غافل و کمثرش بڑا افسوس کا مقام ہے کہ ایسے حیم و شفیق کے بھی تو مدعی ایمان ہو کر اپنے اطوار ناپسندیدہ سے رنجیدہ کرے اصول کافی کے انتیسویں باب میں چھ حدیثیں اس مضمون کی مرقوم ہیں کہ ہر روز جملہ ابرار و فقہار کے اعمال آنحضرت کی حضور میں پیش ہوتے ہیں اور وہ جناب پیغمبر غلاموں کے اعمال بد ملاحظہ فرما کر آزر دہ خاطر ہوتے ہیں اور حضرت امام جعفر صادق علیہ السلام نے فرمایا ہے کہ تم کو کیا ہو گیا ہے کہ جناب رحمتہ کفعلین کو آزر دہ کرتے ہیں یعنی جس وقت تم گناہ کرتے ہو تو وہ گناہ انکو آزر دہ کرتا ہے اور اسی باب کی چوتھی حدیث میں یہ بھی لکھا ہے کہ جس طرح آنحضرت صلعم سب کے اعمال دیکھتے تھے اسی طرح حضرات ائمہ معصومین بھی ملاحظہ فرماتے ہیں اور شیعوں کے اعمال بد سے

عین الیقین



رنجیدہ ہوتے ہیں اور علاوہ اس رنجیدگی کے خیال کرنا چاہئے کہ جب ملک یوم الدین کی عدالت میں  
 آپ کے غلام مجربانہ طور پر پیش ہونگے تو کس قدر رنج و ملال ان حضرات کو ہوگا کیونکہ عام قاعدہ ہے کہ اگر  
 کسی صاحبِ عرت کا ملازم ناہموار ہو اور اُسکی بدعنوانی و سیاہ کاری کی رپورٹ حاکم وقت کی عدالت  
 میں اس آقا کی روبرو پیش ہو تو اُسکو کس قدر ندامت و خفت ہوتی ہوگی بخیاں اس امر کے کہ ناظرین سامعین  
 اپنے دلوں میں کہیں گے کہ یہ کیسا قادرِ دان اور وضع دار آقا ہے کہ جس نے ایسے ایسے ناہنجاروں کو اپنی  
 غلامی کے واسطے انتخاب کیا ہے پس وائے بر حال اس غلام کے جو اپنی بد اعمالی سے آقائے مہربان  
 کو نامِ شرمندہ کرے پس غلامانِ رسول و محبانِ آلِ رسول کو لازم ہے کہ مہمّا ممکن ایسے امور سننے چھوڑ  
 جن سے حضراتِ معصومین کو تکدرِ خاطر حاصل ہو ورنہ دعویٰ محبت بلا دلیل ہوگا کیونکہ محبت  
 کی ذات سے بعید ہے کہ جس بات سے اُسکا محبوب کبیدہ خاطر ہو اسی کو بُرے ذوق و شوق سے  
 کرے محبت کوئی چیز کا پیالہ نہیں ہے کہ اُسکے پیتے ہی مریدوں میں شال اور بلا کھٹکے اپنے منہ میاں  
 میٹھو بکرا تیشیانہ جنت میں داخل ہو گئے عقل کے خلاف ہے کہ کام تو کریں مخالفانہ اور کھلائیں دوست  
 اور یہ بات بھی قابلِ غور ہے کہ اگر کوئی سردار اپنے ملازموں کی پرداخت اور نوازش بلا لحاظ اطاعت  
 و کارگزاری کیساں طور پر کرتا ہے یا ناالائق کو منصبِ عالی دیتا ہے تو عقلا کے نزدیک وہ ناقدرِ دان  
 کہلاتا ہے اور سب کی نظروں میں حقیر ہو جاتا ہے جیسا کہ ضعیفہ گیم ایک غلام نافرجام کے امیر الامرا بنانے  
 کی وجہ سے نہایت ذلت کے ساتھ ایسی ملکِ عدم ہوئی اور محمد شاہ پر ڈوم ڈھاری کی عرت افزائی  
 کی وجہ سے آفت نازل ہوئی چنانچہ بوقت ملاقاتِ نادر شاہ محمد شاہ نے اپنے حسبِ حال ایک شعر  
 تصنیف کیا تھا شعر دیدہ عبرت کُشا قدرتِ حق را بین و شامتِ اعمال ماصورتِ نادر گرفت  
 لہذا غیاںِ حضراتِ معصومین کو لازم ہے کہ ان حضرات کے احکام کی تعمیل بجا آوری میں ہرگز  
 قصور نہ کریں اور تعمیلِ احکام اسوقت ہی ہو سکتی ہے کہ یا تو خود عالم ہو یا عالمِ جامع البشر انطاکیہ طرف  
 جمع کرے اور اپنی رائے پر ہرگز معتمد نہ ہو غور کرنا چاہئے کہ اگر تعمیلِ احکام بلا وسیلہ ممکن ہوتی تو حضراتِ  
 معصومین کے تعین کی کیا ضرورت تھی پس بلا تحصیلِ علم و عمل احکام مانگی و لائے معصومین ہونا و سوائے



شیطانی ہے اور حضرات معصومین کی کھلی نافرمانی ہے کیونکہ شیطان بنی آدم کا دشمن دین و ایمان ہے اور دشمن کو کبھی گوارا نہیں ہوتا کہ اپنے دشمنوں کو آزادانہ رہنے دے بلکہ حسبِ مصلحت عقول سے ایسا معاملہ کرتا ہے کہ جس سے اپنا بول بالا ہے اور دشمنوں کا سر نیچا ہو مثلاً دشمن اگر بزدل و کم زور ہوتا ہے تو اسکو ڈرا دھمکا کر اور اپنی شان و شوکت دکھا کر مغلوب کرتا ہے اور اگر بزرگ و قابو میں نہ آسکتا ہو تو دوستی کے پیرائے میں اسکو ذلیل و خوار بناتا ہے اور جو امور اس کے حق میں ستم قابل ہوں انکو مفید و کلام بتلاتا ہے پس بنا بریں ابلیس لعین کو کب گوارا ہو سکتا ہے کہ وہ تو ابد الابد قعرِ جہنم میں سر ٹھکرائے اور انسان اسکا دشمن دارالخلد میں ہمیشہ مزے اڑائے اُس سے تو جہان تک ہوسکے گا کسی فرد بشر کی اغواء میں کمی نہ کرے گا ضرور ہے کہ کسی کو بتوں کی پستش موجب قربت سمجھا کر مشرک بنائے اور کسی کو نبوت کا غیر ضروری ہونا بتا کر جہنم میں پہنچائے اور کسی کو امامت میں بہکا کر کفار کا سہیم و شریک کرے اور جو لوگ کسی طرح سے اُس کے دام فریب میں نہ آئیں اور پانچوں محلے اصول دین کے طے کر لیں تو انکو یہ سبق پڑھائے کہ تم لوگوں کو حشر و نشر و جہنم کا کیا خوف و خطر ہے جو چاہو کرو تمہارا حامی و ناصر شفیع محشر ہے مگر جو لوگ کہ عقل خدا داد کو غفلت کے تاریک گوشہ میں پڑا رہنا گوارا نہیں کرتے جسوت ان کے قلوب میں خدا کی رحمت اور رسول کی شفاعت اور آئمہ کی محبت کا مفید ہونا گذرتا ہے تو غور کرتے ہیں کہ غیر مستحق پر رحم کرنا خلافِ عدالت ہے اور اللہ عادل ہے اور بلا کسی استحقاق کے مجرم کی حمایت کرنا خود جرم ہے اور رسول خدا صلعم اور خلفائے معصومین قدردانی و استحقاقِ نبی میں عدیم النظم ہیں لہذا ضروری ہے کہ اول سرمایہ استحقاق حاصل کریں اسوقت رحمت و شفاعت کا امتیاز ہونا صحیح و درست ہو سکتا ہے اور سرمایہ استحقاق اُس وقت حاصل ہو سکتا ہے کہ ہم جس سرکار سے امید و انتظام ہیں اُس کے ارشادات کی تعمیل بصدق و دل بجالائیں اب اگر اس حاکم کی بعض خدمات میں بہ سبب قصور فہم یا استیلائے خواہش ہائے نفسانی کے نقص ہو جائے تو گنجائش ہے کہ بمقتضائے فضل و کرم وہ اپنے حقوق سے درگزرے اور اُس کے مقربان کا وہ بھی موقع شفاعت ہاتھ آسکتا ہے کہ اس حاکم کی فیاضی و رحمت کے اعتماد پر کشتائی کریں



کہ شخص ہمیشہ نیک نیتی سے تیرے احکام کی تعمیل کو مایہ سعادت دارین سمجھتا تھا اور جس وقت  
 کوئی تیرا ملازم تیری شان و جلالت کا اُسکی روبرو ذکر کرتا تھا ڈر کے مارے زرد ہو جاتا تھا اور اب  
 اپنی تقصیر پر نادم ہو کر تیرے لطف و کرم کا امیدوار ہے اور سوائے تیرے کوئی اسکا پناہ دہندہ  
 نہیں لیکن اس صورت میں بھی وہ حاکم اگر عادل ہے تو اُن ہی حقوق سے درگزر کر سکتا ہے کہ  
 جنکا سوائے اُسکے کوئی مدعی نہ ہو ورنہ ظالم پر رحم کرنا تو مظلوم پر عین ستم ہے پس جس وقت اہل  
 دانش یہ خیال کریں گے تو بلا لحاظ اعمال ہرگز عدالت حاکم حقیقی سے غافل نہ ہونگے اور ضرور ایسے  
 اسباب بہم پہنچانے کی تدبیر کریں گے کہ جبکی وجہ سے اُسکا رحم و کرم خلاف عدالت نہ ہو اور اُس کے  
 مقربان درگاہ کو بھی شفاعت کرنے میں حمایت بجا کے الزام کا خیال نہ ہو پس محبانِ رسول و  
 آلِ رسول کو اس قسم کی احادیث سن کر کہ جن میں انکے مراتب عالیہ کا ذکر ہے سمجھنا چاہئے کہ یہ مراتب  
 بشرط اعمال و افعال خیر ہیں اگر کارِ سمن نہ روی شعر گندم از گندم بروید جو ز جوہ از کافا  
 عمل غافل مشو جناب باری قرآن میں فرماتا ہے فَنِعْمَ أَثْقَالُ ذَرَّةٌ خَيْرٌ يَرَهُ مَن يَعْمَلْ أَثْقَالًا ذَرَّةً  
 یعنی جسکے اعمال خیر کا پلہ بھاری ہے وہ عیش برگزیدہ سے کامیاب ہوگا اور جو عصیان و طغیان  
 سے بڑا اور حسنت و خصال ہے وہ جہنم میں جائیگا شعر کرم کن کہ فردا کہ دیواں نہند منازل بمقدار  
 احسان دہندہ سائیں جھروکے بٹیکے سب کے درشن لے چبسی دیکھے چاکری ویسا ہی کچھ  
 دے پس اُنفس مبتلائے ہوا کو دنیا و غافل از زاو عقبے اگر تھکوا اس بات کا یقین ہے کہ جناب  
 باری عادل ہے اور غیر مستحق پر ہرگز رحم نہیں کر سکتا تو ہرگز اپنے مستحقِ رحمت بنانے میں پہلو تہی نہ کرے  
 اور اگر محبتِ حضراتِ معصومین کو ذریعہ نجات جان کر مٹائی والے چہارہ معصومین ہے تو لابد ہے  
 کہ عاقلان امور کا مرکب نہ ہو کہ جن سے تیرے محبوبین آزر دہ خاطر پاندام ہوں اور اگر احیاناً زمانہ کا  
 رنگ و صفت بکھرا پڑا اعتدال سے گر جائے تو فوراً توبہ و انابت سے اُسکا تدارک عمل میں لائے  
 اور غفلتِ خدا و رسول پر مصر ہو کر چوری اور مینہ زوری کا مصداق نہ ہو اس میں دوسرا دُل کا سنا اور  
 ہوجائے گا حدیث میں وارد ہے التائب کثر الاذنہ لہ یعنی جو شخص کہ اپنے اعمال تباہ و کروار سیاہ کے

دوسرا دُل کا سنا



عذاب و عقاب سے خائف و ترساں ہو کر نادوم و پشیمان اور آئندہ کو عازم عدم ارتکاب جرم و عصیان ہو  
 تو خداوند غفور الرحیم اُسکے جملہ گناہانِ ماضیہ معفو فرماتا ہے گویا اُس سے گناہ ہو ہی نہیں بارگاہ سے ایسا  
 سبکدوش ہو جاتا ہے اور حضرت امام جعفر صادقؑ سے مروی ہے کہ اگر خانہ گلی منہدم ہو جائی تو ممکن  
 ہے کہ بہ آمیزش آب پھر درستی پائے پس ایسا ہی انسانِ خالی بنیان کا حال ہے کہ جس وقت سبب  
 نزاع باری عصیان کے اُس کا خانہ بعفقت خراب و تباہ ہو جائے تو اُس کا تدارک حسرت و ندامت کے  
 ساتھ اشکوں کا پانی بہانے سے ہو سکتا ہے یعنی اگر بندہ گنہگار اپنے بدکردار سے نام و شرمسار  
 ہو کر درگاہِ آمرزگار میں دست بردار ہو تو مجیب الدعوات بمقتضائے ادعویٰ استجابت اور توبہ اللہ تعالیٰ توبہ  
 نصوحا یعنی میرے بند و اگر تم مجھ سے دعا مانگو گے تو میں قبول کروں گا اور اے ایمان والو اگر نیت  
 صادق توبہ کرو گے تو میں تمہارے گناہ بخش دوں گا لاریب اپنے فضل و کرم سے داعی و تائب کے  
 گناہوں کو بخش دیتا ہے شیعہ بندہ ہماں بہ کہ تقصیر خویش و عذر بد رگاہِ خدا اور وہ اور گناہ و توبہ  
 کرنا واجب ہے اس واسطے کہ حاکم کی اطاعت سے انحراف موجب عتاب و عقاب اور باعث ضرر  
 ہے اور ضرر سے اجتناب اور حذر واجب ہے اور توبہ حسب تصریح آیات و احادیث ذریعہ دفع ضرر  
 ہے پس توبہ واجب ہوئی اور ایسا ہی توبہ کرنے میں اہمال اور درنگ کرنا خلاف عقل ہے کیونکہ  
 حیات مستعار ہے موت ہر وقت سر پہ سوار ہے نہ معلوم کہ فروا چہ حادثہ رونماید و شبِ ابستن چہ  
 زائد شعر جو خیر کرنا ہو اب کر لے اور کل پہ نہ چھوڑے کہ حالِ زندگی مثل حباب ہوتا ہے پس اس  
 امید میں کہ کل کو توبہ کر لیں گے زیر بار گناہ رہنا بیجا ہے کیا خبر ہے کہ کل بسترِ راحت پر پہرہ باب  
 آرام ہونگے یا گوشہ تاریک قبر میں مقام ہوگا اور اگر وقت مقصود تک زندہ بھی رہے تو کیا ممکن  
 نہیں کہ کسی ایسے شغل میں مصروف ہو جائیں کہ خیالِ توبہ دل سے فراموش ہو جائے اور علاوہ ازیں  
 یہ امر بھی محتاج بیان نہیں کہ اگر کپڑے پر کچھ تھوڑا سا گرد و غبار پڑ جائے اور صاحبِ جامد اس کی پروا  
 نہ کرے تو رفتہ رفتہ اُسکی صورت ایسی متغیر ہو جائیگی کہ چاہے پارہ پارہ کر دیں تو بھی حالتِ اصلی پر  
 نہ آئے گا شعر آہنے لاکہ مورچانہ خوردہ نتواں برداز و صیقلِ زنگ پس ایسے ہی انسان کی صورت



ہے کہ اگر وہ اپنے گناہ پر متنبہ نہ ہو اور بے پروائی سے خیالِ اجتناب اُسکے دل میں جگہ نہ پائے تو رفتہ رفتہ ایسا شقی القلب ہو جائیگا کہ پھر راہِ راست پر آنا دشوار ہوگا جناب امام محمد باقر فرماتے ہیں کہ ہر شخص کے دل میں ایک نقطہ سفید ہوتا ہے پس اگر وہ ایک بار کسی گناہ کا ترکیب ہوتا ہے تو اس میں کسی قدر سیاہی آجاتی ہے لیکن اگر پشیمان ہو کر بصدق دل تائب ہو تو پھر بدستور سابق ہو جاتا ہے اور اگر خوابِ غفلت سے بیدار نہ ہو اور معاصی تکرار و اصرار کرتا رہا تو وہ نقطہ نورانی تبدیل پیرگی ہو جاتا ہے اور پھر اس سے توقع وقوعِ حسنات و رجوع الی الخیرات نہیں کی جاسکتی **نظم**

یہ وقتِ راحت میں مُفت کہو نا تمہارا حق میں مثالِ سہم  
مرا و فانی کو سو نو والا اٹھاؤ بستر کہ رات کم ہے  
کمالِ کتنا ہی ہاتھ آؤ مگر ہے آخر لگی تباسی  
کہاں ہو کسری کا طاقِ عالی کہاں تیاؤ تو جامِ جم ہے  
ڈالتو آنکھوں کو دل کی کھول پڑا ہر غفلت کا کیسا پردہ  
کہ جسکے آخر فنا ہو لاحق اور اُسکے اول میں بھی عدم ہے  
سراٹھو فانی میں دل لگاؤ دین یا باقی کی راہ بھولیں  
ہو ایسی دولت کا فکر لازم کہ جس میں خوفِ فنا عدم ہے

حجابِ غفلت اٹھاؤ دلیے کہ قربِ حلت کا دم بدم  
ہر کون حلت کا بکنہ والا سفر کا توشہ بھی کچھ بہم ہے  
رہ نہ باقی جہاں میں کوئی ہو عدم کو ہر ایک لے اپی  
کہاں ہو دار کی شان و شوکت کہاں سکندر کی شای  
ہر عیش و نیا کا چند روزہ بہت ہی جلدی ہو جائیو والا  
عجب ہے اتنا نہیں سمجھتے بے فکر امید اُس سے رکھنا  
نہیں مناسب ہمارے قلوب کو کہ عیش و نیا کو دل پہ پھولیں  
خراں گلوں کو جس چمن کو گناہ بہتر ہو ایک سولیں

پس صاحبانِ عقل و ہوش کو ہرگز روا نہیں کہ اپنے اعمال میں غور و فکر نہ کریں اور ہمیشہ لالہ ابالی میں اوقات کو اس گال کریں بلکہ بوجوئے شمع غافل نہ رہیں غافل نفس ایک نفسِ مباحش شاید ہمیں نفسِ نفسِ و البیس بودہ وقت موجود کو غنیمت جان کر گناہانِ گذشتہ کے تدارک سے غافل نہ ہوں اور ہر آن لمحظہ اپنے خالق و معبود کی شکر گزاری واجب و لازم جائیں اور اپنی غفلت اور اُسکی عنایت کو پیشِ نظر کر کے دل میں شرمائیں اُسکی نظرِ الطاف و افضال کس قدر ہمارے حال پر مہذول ہے کہ ہم کو جو ہر عقل عطا فرما کر اشرف المخلوقات کیا اور عقل کی حفاظت کے واسطے جناب سید المرسلین اور اُنکے خلفائے طاہرین کو بیعت فرمایا اُن حضرات نے ہماری حفاظت کے واسطے وہ وہ صدقاتِ شاقہ جمیلے

وقتِ راحت حضرت مصطفیٰ کا آنا



کہ حیطہ امکان بشری سے باہر کسی نے دنان مبارک پر بت پرتوں کے ہاتھ سے سنگ جفا  
 دکھایا مگر غواصان بحر شقاوت کی دست برد سے ہمارے گوہر ایمان کو چپایا اور کسی نے حالت سجدہ  
 میں اپنا خون بہا کر ہلکودرگاہ بے نیاز میں سرخروئی کا راستہ بتایا اور سیاہ روی روز قیامت کے بچایا اور  
 کسی نے ستم قاتل نوش کر کے تلخ کامی داریں سے محفوظ رکھا اور کسی نے ایک دوپہر میں اپنا بھرا ہوا گھر  
 تباہ کر دیا اور ہمارے سرمایہ ایمان کو قطع الطریقان بے ایمان کی دست برد سے تاقیامت اپنی  
 پناہ و حمایت میں رکھا اور علیٰ ہذا ہر معصوم لے اپنے اپنے زمانے میں جس طور سے ہماری بہتری کی  
 بدل و جان مصروف رہے اور اب بھی ہمیشہ بوقت ضرورت اڑے وقت میں کام آتے ہیں اور  
 مشکل کشائی فرماتے ہیں اور کہاں تک ہمارے حال پر شفقت کی نگاہ ہے کہ ایسی حالت یکسی میں  
 بھی کام آتے ہیں کہ جب جسم و جان جو ایک ملت کے چلبیس ہیں بے اختیار مفارقت پر آمادہ ہو  
 جاتے ہیں چنانچہ حدیث معتبر میں حضرت امام جعفر صادق سے منقول ہے کہ جب بندہ مومن کی  
 وفات کا وقت قریب ہوتا ہے تو دو فرشتے اُسکے نزدیک آتے ہیں ایک کا نام منسیہ اور دوسرے  
 کا نام سُخنیہ ہے منسیہ یاد اہل و عیال اور حُب دولت و مال اُسکے دل حق منزل سے بہلاتا ہے اور  
 سُخنیہ مرنے کا شوق دلاتا ہے اور جب قابض الارواح و فارق الاشیاء تعمیل خدمت مامور کے  
 واسطے تشریف لاتے ہیں تو عجب مژدہ روح افزا و غم فرسا سُنا تے ہیں یعنی نہایت نرمی کے  
 ساتھ بطور شفقتانہ فرماتے ہیں کہ اے مومن دیندار تو مضطرب و بیقرار نہ ہو اور آنکھوں کو کھول کر حرمت  
 خدائے رحیم کا نظارہ کر پس جب وہ دیکھتا ہے تو جناب سید البریہ مع اپنی آل طاہرہ و مرضیہ کے  
 نظر آتے ہیں اسوقت جناب ملک الموت کہتے ہیں کہ یہ معصومین ہیں تو ان کا رفیق ہو گا پس  
 مرد دیندار ان حضرات کو دیکھ کر ایسا شاداں و فرحاں ہوتا ہے کہ اگر ہزار جانیں بھی ہوں تو قربان کرنے  
 میں دریغ نہ کرے اور اسوقت میں ایک منادی جانبِ خدا سے ندا کرتا ہے **يَا أَيُّهَا النَّفْسُ الطَّيِّبَةُ**  
**ارْجِعِي إِلَىٰ رَبِّكِ رَاضِيَةً مَّرْضِيَّةً فَادْخُلِي فِي عِبَادِي وَادْخُلِي جَنَّاتِي**  
 ما حصل اس آیت وافی ہدایہ کا یہ ہے کہ اے نفس معتقد جناب ختم المرسلین و ائمہ طاہرین ارحم الراحمین



کی طرف رجوع کر حضرات معصومین کی دوستی کے ساتھ راضی ہونے والا اور خداوند رحیم کے عطیہ  
 ثواب سے راضی کیا گیا ہو کر پس تو میرے بندگان برگزیدہ یعنی محمد اور انکی آل پسندیدہ میں شامل  
 اور میری جنت میں داخل ہو پس اسوقت وہ بندہ مومن باخلاص نہایت رغبت و رضا کے ساتھ آمادہ  
 مرگ ہو جاتا ہے اور رکھائیں مذکور ہے کہ جناب سالک صاحب نے جناب ولایت مآب سے خطاب  
 فرمایا کہ اے علی تیرے موالیان نیک خصال تین مقام میں تیری ملاقات سے مسرور و خوشحال  
 ہونگے ایک ہنگام مفارقت جسم و جاں دوسرے وقت سوال نکیر بن ذیشان تیسرے روز  
 حساب عالمیاں۔ یا معشر المؤمنین جن حضرات کی غلامی نے تمہارا یہ مرتبہ بڑھایا کہ خداوند عالم نے  
 کمال رحمت و شفقت کے ساتھ دخول جنت کا مشرودہ سنایا اور ملک الموت جنکو سوائے اسکے کہ  
 عورتوں کو بیوہ اور مردوں کو یتیم اور یتیموں کو یتیم کریں اور کچھ کام نہیں تمہارے ساتھ کس طرح  
 نرمی اور دلاسا مل میں لاتے ہیں اب ان حضرات کی حالت غور کرو اور دیکھو کہ ایسے آقاؤں سے  
 غلاموں کو کیا مناسبت ہے منقول ہے کہ شبِ ضربت جناب میر کی یہ حالت تھی کہ خوفِ خدا سے  
 تہہ بدن لرزتا تھا پیٹھے چین نہ کھڑے آرام تھا ہر دم نامِ خدا اور ذریبان تھا نظر  
 فرمائی میں کشتوم کہ میں نے کہا بابا کیوں آج سہر شام سے بچپن میں آقا یہ خوف ہے کس کا کہ  
 لڑنے میں سب اعضا شہنے کہا دراتوں کا ہمان ہوں میاں عرشہ مرے اعضا میں ہے اور  
 دل بھی حزین ہے پتھ کوئی خالق کے لئے پاس نہیں ہے روز ہے پر کھاروزہ یاد اللہ نے  
 تو کیا قبولِ خدا ہو تو بجاو نہ ہے بجا و سجدہ سے ورم گو کہ جہنم پر ہوا پیدا ہے فائدہ ہے سب  
 جو نہیں حق کو پہچانے و فرج بھی ہے جنت بھی ہر سرکار خدا میں دیکھوں مجھ کیا ملتا ہے طاعت  
 کی جزائیں و ہمیشہ ہے اولیٰ کو اب اعلیٰ سے ملاقات و اور خالی ہر اک شے میں اسوقت مرا تھ  
 ہے فکر ہی اسے کیا دو گائیں یہ بات نہ غفلت کی طاقت نہ سفارش کو کوئی ساتھ ہر قدر کے  
 تصور میں مرے ہوش گئے ہیں مسکن بھی بنایا اور صاحب بھی بنے ہیں مقام تعجب ہے  
 و حضرات معصومین کی تو یہ حالت اور ہماری باوجود گراں باری معاصی غفلت کہ کبھی بھولے

نہایت و بزرگوار



سے بھی اپنی بیکسی اور پرورش مکان کے قیام کا خیال نہ آئے بلکہ مقتضائے عقل یہ ہے کہ پردہ  
 غفلت و ہل انکاری دل سے اٹھا کر حتی المقدور اپنے مہربان مخدومین کی سنت و سیرت کو ترک  
 نہ کریں اور دیدہ عبرت کشادہ کر کے نیرنگی روزگار ملاحظہ کریں اور ہمیشہ موت کو ضرور پیش آنے کا  
 کر اپنے نامہ اعمال کی پرتال کرتے رہیں اور جہاں کہیں اس میں نقص اور بے عنوانی پائیں اسکی  
 اصلاح کریں تاکہ بوقت پیشی احکام الحاکمین کی روبرو ذلت و خواری سے محفوظ رہیں اور اس کے  
 منعمات سے محفوظ ہوں قاعدہ عام ہے کہ ملازمان ہوشیار بخیاں زمانہ پیشن نہایت احتیاط کے  
 ساتھ کارروائی کیا کرتے ہیں خصوصاً جبکہ ہم منصبوں کو دیکھ لیتے ہیں کہ بعض تو سبب اپنی غفلت  
 و زیاں کاری کی بدنامی کے سخت بھرت میں گرفتار ہو کر عتاب حاکم میں ماخوذ ہو گئے ہیں اور بعض  
 کارگذار پروانہ خوشنودی حاصل کر کے مختارین الاقران ہو گئے پس مقتضائے عقل یہ ہے کہ ہم بھی  
 دیدہ عبرت کھول کر غور کریں کہ ہزاروں لاکھوں ہمارے بھائی جو ولادت و معاشرت میں مثل ہمارے  
 تھے طعمہ ممات ہو کر اپنی ملک فنا ہو گئے اور برابر یہی سلسلہ جاری ہے اسی طرح ضرور ہے کہ ہم بھی  
 مثل انکے بیکسی و مجبوری کی حالت میں گرفتار ہو کر ان سے جا ملیں اور بجز نیک و بد اعمال کے اور  
 کچھ سات نہ لیجائیں پس بڑے افسوس کی بات ہے کہ اس پر بھی اپنے روزنامہ کارگذاری کی پرتال  
 نہ کریں اور اس امر کی کوشش کا خیال نہ ہو کہ ہمارا زمانہ ملازمت یعنی ایام حیات ختم ہونے کے بعد اپنے  
 حاکم کی خوشنودی مزاج کا پروانہ لیکر دائمی پیش نعیم جنت کی پاتے رہیں آہ آہ ہم دیکھتے ہیں کہ جس  
 وقت کوئی شخص حکم حاکم وقت کچھ مدت معینہ کے لئے محبوس ہو جاتا ہے تو کیا افواج ہجوم و غموم  
 کا نزول اس کے قلب رنجور و ملول پر ہوتا ہے کبھی اپنی آزادی کا دھیان کر کے اشکوں کا منہ برساتا  
 ہے کبھی گھر کی بربادی کا تصور جان کھاتا ہے ادھر اجنبی و اقربا کی فرقت ادھر اپنی بیکسی کی بے  
 جا مصیبت جس طرف نظر اٹھاتا ہے کسی کو اپنا حامی و ناصر نہیں پاتا اب ان مجوسان بلامیعاد کی  
 حالت غوطہ طلب ہے کہ جو دفعۃً مجبور و ناچار کر کے جملہ مرغوبات سے علیہ کر دئے گئے اور ایسے مجسرا  
 میں بند کئے گئے ہیں کہ جس کے قرب میں بھی جانا کوئی بخوشی منظور نہیں کرتا جلا وہاں رہنے کا تو کیا



اذکر ہے نظم جاشہر خموشاں میں کہ عبرت کی وہ جا ہے + تمیز تو کر کون غنی کون گدا ہے +  
 گو قبریں ہیں سب بند پہ حال اُن کا کھلا ہے + پڑھ فاعتر و یا اولی الا بصر لکھا ہے +  
 جو مر گئے مٹی ہیں جو زندہ ہیں مرے گئے + تجھ کو بھی ترے بعد یوں یاد کریں گے +  
 قبر کی ہول و وحشت سے بے پروا ہونا اور اُس سے نخلصی کی تدبیر نہ کرنا بڑی غفلت ہے اور  
 وہ تدبیر اعمال خیر کا بجالانا ہے مروی ہے کہ جب مرد مومن قبر میں گھبراتا ہے تو ارحم الراحمین اپنے  
 فضل و کرم سے اُسکے اعمال خیر کو بصورت انسان بلیع الجمال مشکل فرما کر حکم دیتا ہے کہ اُسکی  
 وحشت کو دور کرے اور وہ تادخل جنت اُسکے ساتھ رہے گا + مناجات بدر گاہ قاضی الحاج  
 الہی دے مجھے توفیق خیرات + کہ خالی نیکیوں سے مرے ہاتھ نہیں توشہ عمل کا میرے ہمراہ  
 سفر پیش ہے بے حد و جانکاہ نہ جہیں دوست ہونے آشنا ہے + ہر اک سو بیسی کا سامنا ہے  
 ہر منزل گاہ ایسی تیرہ و تار + نہیں خل ہوا بھی جس میں زہار + لحد میں رکھتے ہی سب مونس و یار  
 پھر نگے گھر کو اپنے نسل اختیار + الہی کیسا وقت بے کسی ہے + کہ جس میں ہر طرف سے بے بسی  
 زن و فرزند یا کوئی ہو پیارا + نہیں دیکھتا ہواں کچھ سہارا + وہ ماد جس نے رکھا ہر شکم میں  
 جدا ہو جائیگی بس ایک دم میں + خبیث بپ بھی لیگانہ آکر + رہا حامی جو ہر دم زندگی بھر  
 الہی حال دل کس سے کہوں گا + سہارے سے بھلا کس کے ہو گا + الہی قبر میں امداد کیجو  
 نیچاں تنگ گھر میں شاد کیجو + الہی نام ہے رحمن تیرا + الہی عام ہے احسان تیرا  
 مجھ رحمت سے اپنی بہرور کر + مرے اعمال بد سے درگزر کر + خداوند عدالت تو نے گر کی  
 جہنم سے نہیں صورت مفر کی + الہی سب خطائیں عفو کرے + مرے نامہ کو تو نیکی سے بھرے  
 ہے شیطان مجھ سے دور یارب + ہدایت کا سطا ہو نور یارب + ہمیشہ تیری طاعت میں ہوں تیر  
 قدم ثابت عبادت میں ہوں میں + ہے باقی عمر جو میری الہی + نہ بھولے سو پھروں گردِ منہا  
 نہیں ایسے اگرچہ میرے اعمال + کہ ہو سے تیری رحمت شامل + ولے اعظم ہی تیری سب قدرت  
 میں کو چاہے دے گردن فحشہ لگا کر چاہے تو سلطان ہو جاؤ + جو چاہے قطرے کو عمان ہو جا



اگر سو موج زن دریا و رحمت بگناہوں کی مری کیا ہو حقیقت خداوند اگر ہو تجھ کو منظور  
 بنے ظلمات دم میں چشمہ نور الہی کر مری توبہ کو مقبول بگردہ تائیں میں رکھنا مثل  
 الہی گر چہ ہوں از حد گنہگار مگر تجھ کو بھی تو کہتے ہیں غفار بگناہوں کو مرے یارب چھپانا  
 اور اپنے رحم کا جلوہ دکھانا الہی دے مجھے دنیا سے نفرت رہے دل کو ہمیشہ دین کی رغبت  
 الہی کر عطا صبر و قناعت ہو اسے اور ہوس سے فراغت الہی کر مرے امراض کو دور  
 برائے عابد بیمار و رنجور ہے تجھ پہ خوب روشن بار الہا نہیں کر سکتا ہوں میں کچھ مارا  
 نہیں تاب و تواں رنج و غنا کی بشتابی سے دکھا صورت شفا کی نہیں زرجو اطبا کو بلاؤں  
 نہیں مہلت جو انکے پاس جاؤں بد تلاش روزی میں ایسا ہوں بوطہ کہ حالت ہو ہی بڑھل مجبوظ  
 نہیں یہ بھی مجھے حاشا گوارا کسی بندہ کا ڈھونڈوں جو سہارا ترے در سے اگر میں کچھ نپاؤں  
 کسی بندے کے در پر تب میں جاؤں ہر اک بندہ ترے در کا گدا ہے وہ کیا دیگا کہ خود ہی بے نوا ہے  
 بلا احسان غیرے دے مجھے تو بد نہ کر شرمندہ بندوں سے مجھے تو کسی کا لینا سر پر بار احسان  
 بلا وہ ہے نہیں ہے جس کا دریاں ہے بہتر موت ایسی زندگی سے کہ جس میں ہو بہتر شرمندگی سے  
 گری گاڑھا مجھے و بگو بعت نہ ہو وے محل و دیبا کی رغبت متجنج خشک وٹی سے ہے بدتر  
 مذلت سے اگر ہو وے میسر نہ ہوں اس شغل ہو دنیا میں محروم نظر میں جو خلافت کی ہو مذموم  
 مجھے روزی ملے اس طور دائم کہ نہ نیت جس میں ہو بالآخر قائم نہیں ہے جاہ و حشمت کی تمنا  
 مذلت سے مگر محفوظ رکھنا

maablib.org

الحمد للہ والمنہ کہ دریں آیام سمینت فرجام رسالہ عجالہ متضمن بمضامین راہ یقین اسمعی افادات المونیہ  
 من تصنیفات جناب فاضل طیل و عالم نبیل مقبول بارگاہ رب دارین مولوی سید عابد حسین صاحب  
 قبلہ پیشیناز باہتمام کارپردازان مطبع یوسفی دہلی حسب فرمائش جناب منشی سید محمد حنیف صاحب  
 اسمت سپرنٹنڈنٹ محکمہ جنگی ریواری ۱۹۰۷ء میں چھپکر مطبوعہ طبائع شیعیان حیدر کرار ہوا۔



# مختصر فہرست کتب موجودہ کتب خانہ مطبع یوسف کشمیری پیر وازہ دہا

کلیات و فائے فارسی	۸	توقیعت حضرت قائم	۲۷	شمس الضحا	۴
مراثی جودی فارسی	۸	رسالہ جبر و تفویض	۱۰۶	انوار الہدی	۴
سیر الائمہ (تاریخ فارسی)	۴	استبصار ہر دو جلد	۴	مجموعہ مختصات کاغذ پزنگ	۱۲
حزین المتقین (مصائب)	۱۵	من لایحضرہ الفقیہ ہر دو جلد	۴	کاغذ سفید	۱۰
حمائل تعویذی	۶	تاریخ ائمہ کوئی اردو کمال	۴	دفع المغالطہ	۸
خواص الآیات	۱۵	تہذیب المتین فی تاریخ المہاجرین	۱۵	تحفہ العارفین خلاصہ لفظیہ	۱۵
مصلح کفعمی صغیر (امثال)	۱۲	کاغذ ولایتی ہر دو جلد	۴	استقصاء الانعام ہر دو جلد	۴
مفتاح الجنان	۴	کاغذ خالی ہر دو جلد	۴	مطبوعہ مطبع لودھیانہ	۴
تاج و حسلوا	۲	تاریخ الانبیاء ہر دو جلد	۴	معیار الہدی و اظہار الہدی	۱۲
تاج و سرکہ	۳	حیات القلوب اردو کمال	۴	مہتمی الارب مطبوعہ مطبع کاشی	۴
تاریخ التواریخ جلد ششم	۴	تفسیر عمدة البیان اردو	۴	تاریخ جلسہ فیضی مع	۴
طوفان البکاجوہری	۴	اخبار اہم (مصائب)	۴	تصاویر فوٹو	۴
مراثی بیدل فارسی	۴	نجوم السماء	۴	مراثی سلیم جلد اول	۴
فائدۃ البیان (احادیث)	۴	منابر الاسلام ہر دو جلد	۴	ریاض شمیم (مراثی)	۱۲
مقتل ابی مخنف مع لہو	۸	دیوان اجناس الجناس	۴	رمی الحمرات ہر دو جلد	۴
مجتبی سید ابن طاووس	۶	المقنن صغیر از مفتی صاحب	۴	گلہ ستہ شمس اسلام رویف وار	۱۲
موقعہ القرطبی سید علی ہمدانی	۲	دیوان رطب العرب	۱۲	یکان غم ہر دو جلد (مراثی)	۴
سجید حسینیہ	۹	مثنوی گل باغ ارم	۴	دفتر نامہ ۲۰ جلد از مرزا دبیر محمد	۴
صحیفہ ثانیہ امام رابع	۸	نظم الہدی	۴	زاد الزائرین	۵



۸	بارخ ارم فارسی	مناقب و فضائل	۲	مناظره یخچر و سستی
	دیوان ابیات الجنان فی	فضائل مرتضوی	۱۲	ذوالفقار حیدر
۴	مدح سید الانس و الجنان	اربعین فی فضائل امیر المومنین	۱	تحفه کجرات
۱	هفت بند شتاق	مظهر الغرائب	۸	بدجسینیہ جواب تحفه عزیز
۹	نزل الابرار مناقب الملبیت اطہا	وخیرہ مناقب	۱	آئینہ حق نما
	حقائق امرار فی ترجمہ	مناقب مشککش	۳	برہین بینہ
۱۴	بحار الانوار جلد ۱	مناقب الملبیت	۵	استقصا لا افحام ہر دو جلد
۷	معراج المضامین	ینوع المعجزات		چھاپہ قدیم
۹	جواہر زواہر	قصیدہ علویہ	۲	تسزیم الامامت
۱	شرح ہفت بند کاشی	شمس المشرقین	۷	منابر الاسلام ہر دو جلد
۷	کنز المعرفہ	کحل الناظرین		حدیث ولایت جلد سوم از م
۴	فرائد البہیہ فی شرح قصائد علویہ	قصیدہ بنویہ	۷	عقبقات الانوار
	کتب فقہ و اصول	بوئے خلد (زیر طبع)	۷	حدیث نور جلد ششم عقبقات الانوار
		در العبقریہ	۷	حدیث تشبہ جلد ششم عقبقات الانوار
۲	عناقید الحبیث فی ترجمہ مفتاح غیب	روضہ رضواں	۷	حدیث نور از عقبقات الانوار
۳	مخزن الفرائض	حدیقہ رضواں	۷	حدیث طیر از عقبقات الانوار
۱	عقد المتعاقدين	شہنوی مظهر العجائب	۷	حدیث طیر
۱	تجہیز الموتی	مولود سرور کائنات از سلیم	۷	طعن رماح مطبوع شاہی
۶	صراط النجاة	ہیوت الجنان الملقب بہ		مفتاح الاسرار تردید مذہب
۲	علم میراث کا نیا رسالہ	فراویس الجنان		عیسوی از مولانا سید محمد قبلہ
۲	ہدایۃ الصلوٰۃ	فضائل مرتضوی خورد		گوہر شاہ ہوار



١٠٢	تنقيح المسائل	١٠٢	مطبوعة بمبئي	٥	كفايت السائلين	١٠٢
١٠١	تبينه الاطفال	١٠١	رسالة اعتقادية	٢	ارشاد المواريث	١٠١
١٠٠	كهرى بات	١٠٠	رسالة نخبة اردو	٣	بنيا د اعتقاد	١٠٠
٩٩	انذار التاثيرين	٩٩	منهج الوصول	٣	مختصر زينة العباد وذخيرة العباد	٩٩
٩٨	تحفة الصائدين	٩٨	تحفة الاحباب	١	خزينة المسائل هرو وحقة	٩٨
٩٧	جاده حيدري	٩٧	بعد محمد هندي	١	من تصنيف مجتهد العصر	٩٧
٩٦	رسالة احكام النساء	٩٦	رسالة حدود فارسي	٨	دوق الصلوة	٩٦
٩٥	جامع عباسي بست بابي	٩٥	سالك الفهم هر پنج جلد قلمي	٥	عيد كا چاند	٩٥
٩٤	اردو كاغذ ولائي	٩٤	ذخيرة رستگاري وذريعة	٣	صينغ النكاح	٩٤
٩٣	تحفة العوام مطبع يوسفی	٩٣	كامنگاري	٣	اصلاح الرسوم بكلام المعصوم	٩٣
٩٢	مرآة العرفان	٩٢	خطاب فاضل فارسي	٣	مفتاح الشفاقة	٩٢
٩١	ارشاد العوام	٩١	هادي الايمان	٣	مفاتيح الجنان	٩١
٩٠	رسالة استخاره فارسي از ملا	٩٠	زينة العباد	١	تقويم شرعي	٩٠
٨٩	محمد باقر مجلسي عليه السلام	٨٩	ترجمة الصلوة اردو	٢	مفيد العوام	٨٩
٨٨	احكام الآلة	٨٨	ذخيرة اخسرت	٣	زين المتقين	٨٨
٨٧	حلية العرائس	٨٧	تحفة المؤمنين	٣	تعليم الاطفال	٨٧
٨٦	حلية المتقين	٨٦	تحفة العارفين اردو خلاصة	٥	تبصرة الاطفال	٨٦
٨٥	اسرار حكمت	٨٥	هداية سلطانیه	١	نخبة فارسي	٨٥
٨٤	خدمة الطاعات (خطب)	٨٤	تحفة الاخيار في نجاست كفار	٢	زاد المعاد	٨٤
٨٣	عبدين وجمعه	٨٣	رياض العباد	١	كتاب الصوم	٨٣
٨٢	حسن اعتقاد	٨٢	هدايت المؤمنين	٢	نجاة العباد	٨٢



# رسالہ دلکیش

یہ رسالہ عجلہ جناب مولانا و مقتدا سیدنا مولوی سید عابد حسین صاحب  
قبلہ پیشتر کیا وڈہ ضلع مظفرنگر کی تصنیفات سے ہے جناب ممدوح  
نے اس رسالہ میں ان حضرات غیور سے مخاطب کر رقم فرمایا ہے کہ جو باوجود  
ادعایادت و نجابت احکام خداوندی کو بالاطلاق رکھے ہوئے ہیں  
سبب یہ ہے کہ بود و باش و رسم در و اج ہندوستان کا انکے دلوں پر  
نقش کا لچر سے بڑھ کر اپنا کام کر چکا ہے اور جس غرض سے پروردگار عالم  
نے انکو خلق کیا تھا اسکا شائبہ بھی انہیں باقی نہیں رہا یعنی سادات  
کے خلق کرنے سے مقصود باری محض ہدایت خلق اللہ تھی۔ اب نکاح  
بیوگان تک کو بھی عیب سمجھتے ہیں عجب نہیں کہ پروردگار عالم انکو  
غیر بیجا سے پچائے اور راہ راست پر لائے اسلئے یہ رسالہ ورنہ ۱۹۰۱ء

مطبع پونی دہلی اہتمام علی حسین بالک مطبع کچھیکر شائع ہوا ہے